

1976

Vincentiana Vol. 20, No. 1-2 [Full Issue]

Follow this and additional works at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana>



Part of the [Catholic Studies Commons](#), [Comparative Methodologies and Theories Commons](#), [History of Christianity Commons](#), [Liturgy and Worship Commons](#), and the [Religious Thought, Theology and Philosophy of Religion Commons](#)

Recommended Citation

(1976) "Vincentiana Vol. 20, No. 1-2 [Full Issue]," *Vincentiana*: Vol. 20 : No. 1 , Article 1.
Available at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana/vol20/iss1/1>

This Article is brought to you for free and open access by the Vincentian Journals and Publications at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana by an authorized editor of Via Sapientiae. For more information, please contact digitalservices@depaul.edu.

4-30-1976

Volume 20, no. 1-2: January-April 1976

Congregation of the Mission

Recommended Citation

Congregation of the Mission. *Vincentiana*, 20, no. 1-2 (January-April 1976)

This Journal Issue is brought to you for free and open access by the Vincentiana at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana (English) by an authorized administrator of Via Sapientiae. For more information, please contact mbernal2@depaul.edu.

CONGREGATIO MISSIONIS

VINCENTIANA

*COMMENTARIUM OFFICIALE
ALTERNIS PRODIENS MENSIBUS*

1-2

1976



CURIA GENERALITIA

Via Pompeo Magno, 21
00192 ROMA

/SLPER.
55.77005
775

.20
io.1-2
976

SUMMARIUM

CURIA GENERALITIA

<i>Epistola Circularis Superioris Generalis. De renovatione vitae communitariae</i>	1
<i>Epistola Superioris Generalis ad Fratres C.M. Invitatio ad partem activam assumendam in renovatione</i>	11

COMMENTARIA

<i>Emilio Cid. Declaración sobre la vida de oración (cum sum. ling. gall. et ang.)</i>	12
--	----

DE MISSIONIBUS AD POPULUM

<i>G.L. Coluccia. Monsieur Vincent e in problemi della Evangelizzazione</i>	26
<i>Honorio López Alfonso. Temario para una misión semanal</i>	46
<i>México. Experiencia misional en Chihuahua</i>	55
<i>Carl G. Schulte. The Parish Mission in team approach</i>	58
<i>Luigi Latini. Convegno sulle Missioni al popolo</i>	63

NOTITIARIUM

<i>Curia Generalitia. Superior General - P. Vicario General - P. Kapusciak - P. Sylvestre - P. Zico - P. Sheldon - P. Tomagnone - Comisión Preparatoria 1980</i>	66
<i>Nomina Pontificia. Mons. Bugnini, Pro-Nunzio Apostolico nell'Iran</i>	67

Continuatio, III involucri pagina

VINCENTIANA

COMMENTARIUM OFFICIALE PRO SODALIBUS CONGREGATIONIS
MISSIONIS ALTERNIS MENSIBUS EDITUM

Apud Curiam Generalitiam: Via Pompeo Magno, 21 - 00192 ROMA
ANNO XX (1976) Fasciculi 1-2, Jan.-April.

CURIA GENERALITIA

EPISTOLA CIRCULARIS SUPERIORIS GENERALIS

De renovatione vitae communitariae

Summarium

De fundamento vitae communitariae:

- de fide apostolica,
- de oratione communitaria et apostolica.

Pericula vitae communitariae:

- fuga in familiam,
- exaggerata dispartitio (decentralization),
- Conventus Provinciales, sapienter ordinati, sed nimis ad rem localem directi,
- regimen sine effectiva directione («laissez faire»),
- aversio a paupertate effectiva,
- alienatio vitalis,
- influxus in formatione nostrorum,
- ratio formationis sine insistencia in oratione communitaria.

Signa spei: conventus generales anni 1975 renovationem veram esse in via textantur.

Via renovationis communitariae secundum Declarationes.

Adbortatio finalis: omnes sodales urgentur ad communem conatum efficiendum ad renovandam vitam communitariam.

To the Priests, Brothers, Scholastics
and Seminarians of the Congregation

25 January 1976
Conversion of St. Paul

Dear Confreres,

May the grace of Our Lord, by the intercession of the Blessed Virgin Mary and of our Saints and Blessed, be always with us!

The community of your General Curia greets you and wishes you all of God's blessings in this new year of Our Lord Jesus Christ. The other confreres of the Curia join me in thanking you for many acts of kindness to us in the past year, and particularly for your letters and your visits.

In the month of October the eight members of our Council group spent a week of reflection to put together all of our information about the Provinces of the Congregation. Taking each province in turn, we listened to what each one had learned from visits and what we knew from correspondence: about the members who constitute its active force, about the climate of life and activity that characterizes it, about relations with the General Curia in their various manifestations and about the desirability of a visit to the province by a member of the Curia or by more than one at the same time. We were all conscious of profiting by this exchange of information and by the discussion that followed.

Our renewal

Putting together our impressions, we found that the question of community life is of vital importance for us. *Community life* is indeed a question, one that my confreres have recommended as the central point of this letter at the beginning of the year.

Ideals of community according to the Declarations of 1974

Before entering into a chapter of our faults, allow me to make a brief commentary on two articles (44 and 58) of the Declarations, which wisely express the foundation of our community life.

Apostolic faith. Faith is the foundation of our fraternal communion, as noted in the Declaration of the General Assembly of 1974 (44). We accept in simplicity and in fidelity to Christ what he told us in the Gospel: «as often as two or three of you are gathered together in my name, I am there in the midst of you». (Matth. 18,20)

The General Presentation of the Roman Missal (1969), art. 7,

tells us that this promise of the presence of Christ is eminently realized when we are assembled in community for the celebration of the Eucharist. Yet the promise of Christ goes further. This special presence among His brethren is promised wherever we come together to pray « in the name of the Lord ».

Our apostolic work done for the people of God in common with others has the same meaning as the mission which Christ committed to the 72 disciples, sent out « two by two » to announce the kingdom (Luke 10,1). Then we are living our faith in these works.

Our vocation and our special vow have as their object evangelization, particularly to the poor; and our community wishes that as many as possible of the confreres may fulfill this work by their principal assigned duty, directly or indirectly through others. Christ, in giving the apostles their commission to make disciples, to baptize and to teach them, again promises them His presence: « I am with you always ». (Matth. 28,20) These considerations of the Gospel give us confidence that the Lord offers us the grace of His presence among us when we live our vocation in communion with our brethren.

Our living together « as dear friends » (Common Rules VIII, 2) demands our love for one another « as Christ loved us » (John 13, 34-35) with but « one heart and one soul » (Acts 4, 42). This is the proving ground of our hope for eternal life, where we would be inseparably united with the Lord and we would see Him as He is and be with Him in an immense love which knows no limits. Can we be satisfied with a community life among us that does not bear the mark of this authentic Christian charity?

Prayer: community and apostolic. Article 58 of the Declarations reminds us of the intimate relation that exists between prayer and our vocation to the common life and to our apostolic work. Our faith, our hope and our charity and thus our community life are sustained by prayer. Community prayer has a profound connection with life in community, as we find it in the teaching of Christ and in the life of the first Christians.

The spirit of faith, nourished in our prayer, is made evident in our personal relationship with our brothers and gives an authentic apostolic character to our work done in community and in the name of the community, as a response to the obedience which unites us together in Christ.

The scattering

Allow me to put before you in all sincerity characteristics of community which seem to us somewhat common, realizing

as we do that we face a great variety of opinion and a great diversity in practice.

In the past, the life of the community had been closely linked to the ministries of the Congregation. Once these common works began to experience a decline, community life suffered. When the community lost some of its force of attraction as a working team, one's family and a circle of lay friends grew more influential. Confreres began to spend free time and holidays with these friends or with their own families. Do you find this phenomenon in your province? We here at the Council say that this tendency erodes community life and endangers the community itself. It has come about that we speak less about the works of the community, and more about the works of confreres. Many confreres appear to be in search of a situation in which to install themselves securely. It is relatively easy to allow this to happen, but once this tendency has taken hold, we need a great generosity and a willingness to accept sacrifice in order to restore real community life among us once more.

Exaggerated decentralization

Taking community life in all its levels, we find that a serious impediment to our progress is an exaggerated « decentralization ». This goes far beyond the demands of a sound subsidiarity and beyond a legitimate pluriformity. It begins to weaken our essential and working unity. We might multiply instances of how these things are happening in our community.

Absorbed in their own affairs, some confreres pay minimum attention to what happens around them: they neglect common prayer and lose the habit of talking to confreres about our common Christian and Vincentian values, as priests and brothers. They become more and more isolated from their confreres.

At the next level, a local community has done well living together and acting together by the mutual encouragement of prayer and conversation, carrying out some common apostolic projects in line with the works of the house; yet it pays less and less attention to the rest of the province. As a result, there may be a strong resistance when there is reason to change individuals to another house and to a new type of activity.

Another instance is the case of a province that is actively organized internally, yet is out of touch with neighboring provinces and with the center of the community at the general curia.

There are more or less typical forms of these symptoms among us, and many others of a mixed form. Unless we recognize what is happening and unless we have a real will to arrest this centrifugal force, we will lose the blessings of community life and we will pay the consequences.

In the provincial assemblies

Someone has proposed that we can profit by a psycho-sociological study of the evolution of our provincial assemblies. It is not possible to generalize. Certainly some of the most recent provincial assemblies have manifested an excellent evolution. They are carefully prepared and last a longer time; they give much, or even most, of their attention to problems of local works, to provincial norms and to provincial planning. The evolution is clear if these assemblies are compared with those of 1962-63 when the chief, or even exclusive, business was to elect delegates to the General Assembly and to prepare projects of decrees for the entire Congregation. But allow me to raise a problem: In your province, has the provincial assembly retained a sufficient sense of solidarity with the entire Congregation?

Laissez-faire

The Congregation has many excellent superiors at the provincial level and at the local level, and yet we remark a tendency, sometimes very pronounced, toward the policy of « let things go », « laissez-faire ». This results in an administration that is « non-directive » in an exaggerated sense. We are concerned with this phenomenon particularly in the houses, and in the direction of particular works.

Allergy to effective poverty

If we apply to community the test of poverty, we find considerable indifference to the very idea of poverty and little effort to make it a significant element in one's life. The eight beatitudes (Matth. 5, 1-10) have not penetrated seriously into our interior motivation. Before reading and discussing the Interpretations and Responses regarding Poverty of the General Assembly of 1974, we need to understand better by study and meditation the words Christ speaks to us: « Blessed are the poor in spirit, the meek, those who mourn, those who hunger and thirst for justice... » St. Luke tells us about the first Christians: « They had all things in common » (Acts 2, 44-45), and St. Vincent proposes this as a characteristic for our life in community (Comm. Rules, III, 3). For St. Vincent poverty — as well as prayer — is indispensable for our community life. Do we still have a real contact with the teaching of St. Vincent? There is a growing impression that numerous confreres of all age levels do not really remember St. Vincent: his life, his works as related in biographies, and his teaching contained in the Common Rules, in his letters and in his conferences.

Lack of solid convictions

We are in need of solid convictions, deeply personal, rooted — like those of St. Vincent — in the Gospel. There is a rather common phenomenon for many people today to lead « borrowed lives », finding the meaning of their life and the justification of their thinking and of their action in other peoples' words, not in the words of God nor of his Church. There is a certain weariness that comes from living with people who are forever talking and not living what they talk about. This is particularly remarked in those who talk about the renewal of the Church, but who have only a superficial knowledge of what the renewal really means. They have the Vatican Council documents in their libraries as « literature » to cite from time to time in a sermon or in conversation; or, at the best, they use them for « spiritual reading » that never seems to enter into their lives according to the real intention of the Council and of the normative documents that followed under the direction of Pope Paul VI.

Effects on formation

All of this matter contains another aspect: disorder of community life has a negative consequence in the formation of our new candidates, recently incorporated into the community. Every house of a province has a positive or negative influence on the vocational program of the province and thus on the future of the province. This is very obvious if we apply it to young confreres who have their first experience of community life outside the seminary in some of our houses. The experience may be very good, but not always. The negative influence is particularly evident in confreres who have very little or no intention of inviting young people to join our community. There is a certain correlation between this negative attitude and the negative situation of community life in general.

Prayer in the program of formation

In the houses of formation, community life is generally much better than elsewhere. We rather take this for granted, among other reasons because the work of formation demands a high degree of contact and collaboration. Yet there is always room for improvement. Let us take the program of prayer: some directors and formation committees today tell us that they are not quite clear about what form of community prayer should be presented to the young confreres. We have found ideas about prayer that are quite vague. There seems to be a real possibility that a confrere could arrive at the vows and at his final vincu-

lation to the Congregation without having known the experience of a profound prayer and an offering to God from the depths of his heart. For similar reasons, a confrere may come through the complete course of formation without any solid convictions of the great value of community prayer. We need to bear in mind the two forms of prayer mentioned in the Second Vatican Council, Constitution on the Liturgy, no. 12: «...the Christian is called to pray in community, but he must also go to his own room to pray to the Father in secret». (Matth. 6,6)

Signs of hope

We are encouraged to hear that General Chapters of renewal carried out in Rome during the Holy Year of 1975 have experienced a new awakening. This Holy Year has provoked very many people to come much closer to God in prayer and to establish better relations with other people, in action and conversation. Such people looked upon these chapters as «an appointment with the Holy Spirit». St. John Vianney, Cure of Ars, has told us how easy it is to follow the inspiration of the Holy Spirit. The Holy Spirit, he said, is like a man who comes along with a carriage and offers us a ride. He invites us, and all we need to do is step into his carriage and allow him to take us where we should be going.

Three means recommended by the declarations

Now let us see before God how we can confront these problems.

The Assembly Declarations (46, 47, 48) indicate for us the three principal means to renovate community life.

In the first place, to spend time with the confreres, to be together as much as possible. This is the principal of learning by doing. The Holy Spirit will teach us and support us to live in fraternal charity, if we make the effort to be together and to participate in community prayer, in conversation, in affairs of common interest and in mutual support with simple acts of charity and courtesy.

In the second place, the communities are urged to establish, by common accord, a plan of living which includes prayer, ministries and the use of material goods. This concrete plan, if it has come about by the collaboration and the good will of all, is in itself evidence of fraternity and is a stimulus to unite our forces more effectively and to give witness to our Vincentian character. We must begin by looking at the points in which we already collaborate and seek for means to improve them.

In small houses the project is easier. In large houses it is more difficult but not impossible and with effort and the good will of all, many points can be improved.

In the third place, it is necessary to evaluate our life in community, its Christian and Vincentian character, in the midst of the people of God whom we serve. We must ask ourselves seriously what influence our life, as seen from outside, can have for vocations. If we really reevaluate our life with sincerity, it is certain first of all that we will improve it and, secondly, we will make it more appealing to young men with the faith and generosity who seek to live the Gospel in our community.

Final exhortation

In concluding this letter, I would like to appeal to the responsibility and to the collaboration of all the confreres to face this problem.

In the first place, I ask all to read this letter and to meditate the points contained in it. Doing this, you can understand better the present situation and do something to make the community more acceptable to God, to respond better to the needs of your confreres and to be more useful to the people of God.

The local communities will do well to restudy their actual style of life, under the direction of the Superior. Beyond doubt, in all communities there are very positive values to maintain and strengthen, and negative points to eliminate as far as possible. With this, you will give a proof of your love for the community.

Those who collaborate immediately with the Visitor and those who are responsible for the orientation of provincial works are exhorted to make an evaluation in this sense and to present recommendations that will make the works in the province become more really works of the community.

The Visitor himself, when he goes to visit the local communities, should exercise his role of animator for the orientation of the local plan, and to support the good that is done, seeking with the community the remedy for whatever fails to function well. Since the objective of community life depends ultimately on the Holy Spirit working in each confrere individually, as well as in the united community, the dialog of the Visitor with the individual confreres and with the community is essential for the renewal of our community life.

In this way, we will be making an effort to live united in Christ, according to the model St. Vincent has designed for us. The best of our confreres have handed this down to us and all of us have experienced, in one way or another, its salutary influence.

Before closing this letter, I would like to recall the memory of the 81 confreres who in 1975 have gone ahead of us with the sign of the faith. May God have them all in His kingdom of justice and of love and of peace. May the Lord send the Holy Spirit to those who seek to renew the spirit of our vocation in its fulness; to believe the Gospel, to live it and to make it effective in the service of others.

Your devoted confrere in St. Vincent,
James W. Richardson, C.M.
Superior General

P.S. Let me profit by this occasion to send you the following special notes:

1. The Holy See has recently issued documents that will certainly be available in the vernacular in your respective countries. I commend them very strongly to your attention: The Exhortation of Pope Paul VI on *Evangelization*, dated 8 December 1975. The Declaration of the S. Congregation for the Doctrine of the Faith on *sexual ethics*, dated 29 December 1975; and the Letter of Cardinal Garrone, Prefect of the S. Congregation for Catholic Education on the *World Day of Prayer for Vocations*, (9 May 1976) issued on 2 January 1976. If you look at these documents and reflect on their contents, you may discover a thread of connection between three very diversified subjects.
2. There was some question raised during the 1974 General Assembly, at an informal evening discussion between our eight Curia members and the Visitors and other delegates, concerning the possibility of a general meeting of all Visitors, perhaps in 1977. Allow me to report that after almost two years we have not found any notable interest in promoting such a meeting. The stronger interest seems to be in national or regional meetings. At Rio de Janeiro last August it was suggested that the Superior General and his Council attend the CLAPVI meeting in Mexico, 1977, of Latin American Visitors; all five of us are interested in this possibility.
3. The construction of the house for the General Curia on Via Bravetta here in Rome is nearing completion. It may be possible for us to move from here to there sometime after Easter, if all goes well. We have already met the greatest part of the cost of the construction, which is considerably beyond the original estimate because of the well-known

increase of prices. However this may be, it is most agreeable to us to offer our Provinces the occasion to be represented in some way within the walls of the new Curia by sustaining, for example, the cost of additional furnishing that will be needed. Father Tamagnone will gladly receive the donations that you wish to make. The additional expenses will probably total about \$ 100,000 (U.S.A.).

4. I wish to thank Father Cid who has written for you an extensive review of the general community news and news of every one of our provinces and vice-provinces, as viewed at Christmas, 1975. Father Cid is doing a most valuable work of communication that is of immense value for our community life. May God reward him and may we all profit by what he offers us in VINCENTIANA.

**Epistola Superioris Generalis ad Fratres C. M.
Invitatio ad partem activam in renovatione assumendam**

To the Brothers
of the Congregation of the Mission

Christmas Day 1975

Dear Confreres,

The grace and peace of Jesus Christ be always with us!

In Rome we have just witnessed the closing of the Holy Year, this year in the course of which our Postulators General, Father Lapalorcia and his successor, Father Sheldon, have obtained from the Holy Father the canonization of two members of our Double Family.

This recognition of sanctity present in the Vincentian family during the last century, points out a duty for us. If we sincerely wish to sustain in our communities a climate where holiness can grow, we must search for the appropriate means. I think that the Brothers particularly can help us. There is a strong tradition of authentic sanctity among our Brothers, and that in all of our provinces. It was by following the teaching given to us by St. Vincent in his conferences and in practicing the five virtues recommended by the Common Rules, that some of them have found in an heroic degree the way to union with God and to great charity toward others.

I appeal to our Brothers to help us, by their example and by word, to imitate Jesus Christ, who began to do and to teach, as Saint Vincent recalls in the Common Rules, I, 1. I ask our Brothers to remember the recommendation of Jesus to the disciples: «that your light may shine before men!» (Matth. 5/16). I urge them to take their part in our conversations, to speak in our community conferences, particularly when there is question of our vocation, of the call to holiness and to the practice of virtues.

As a sign of this appeal, we are sending from Rome to our Brothers in all of the Provinces, a commemorative medal of the Holy Year: it represents Christ persuading two men to love one another. All of us here at Rome send you our brotherly wishes for a blessed New Year of 1976, full of grace and of light.

Your devoted confrere in Saint Vincent,
James W. Richardson, C. M.
Superior General

COMMENTARIA

DECLARATION SUR LA VIE DE PRIERE

Emilio Cid

Sommaire

Etat de la question

Toutes les provinces sont aux prises avec le problème de la prière et désirent une orientation pratique.

La Commission Préparatoire propose de choisir entre trois solutions: ou refondre le texte des Constitutions, ou bien urger l'observance de l'article 66, ou enfin donner des orientations sur ce point.

Intention de la déclaration

Elle n'analyse pas la crise. Elle ne veut pas répéter les Constitutions, mais seulement donner des principes de spiritualité pour animer la vie de prière. Il y a l'intention, non exprimée, de ne pas aboutir à des réglementations pratiques. En réalité, la déclaration est presque une refonte du chapitre des Constitutions.

Structure de la déclaration

Des principes elle passe aux manifestations et à la pratique concrète. Voici les idées de tout l'ensemble:

— Culte spirituel: une attitude intérieure d'adoration, indépendante des temps et des lieux.

— La prière est nécessaire pour la sauvegarde de l'identité chrétienne qui se fonde sur une option de foi et qui est aux prises avec le monde sécularisé.

— Il y a un lien étroit entre la prière, la foi, la communauté et l'apostolat. La prière a sa racine dans la foi qui se fait opérante dans la charité communautaire et dans l'apostolat.

La dynamique interne de la prière conduit aux manifestations extérieures, avec unité fondamentale dans l'esprit et diversité dans l'expression.

La déclaration et les Constitutions

Les Constitutions ont un fond individualiste. Leur langage théologique est très abstrait. Les actes de piété apparaissent sans lien entre eux.

Dans la déclaration il y a une vision théologique plus cohérente, un lien plus étroit entre la prière et la vie, une orientation vers la liturgie et un encouragement à la créativité.

Sans doute, la spiritualité vincentienne n'est pas assimilée, mais seulement juxtaposée.

Elle peut être un bon point de départ pour les Constitutions à venir.

Visée trinitaire

Le mystère de la Trinité est la source de notre foi et de notre prière. Le Père est le principe et la fin; le Christ est la voie; le Saint-Esprit est l'énergie divine à l'oeuvre dans le monde pour conduire toutes choses au Père.

Au numéro 53 se trouve une description de la prière du Christ, normative de la nôtre: il faut prier pour connaître la volonté de Dieu et se disposer à la suivre.

Le langage de ces articles est peu significatif dans le monde actuel. Il se peut que la prière de demande soit dépréciée et que l'accent soit mis sur une attitude de passivité de la part de l'homme.

La prière dans le monde sécularisé

Le monde sécularisé, centré sur l'homme, a un point de rencontre avec le monde chrétien qui centre sur l'homme le mystère du salut. Mais, de par des options divergentes et même opposées, le monde sécularisé est en désaccord profond avec le monde chrétien. Dans une telle situation, la prière est nécessaire pour fortifier et rénover l'option chrétienne. Et en même temps, le choc avec le monde sécularisé purifie la foi et la prière. L'oraison constante fait naître des structures de prière assurant la fidélité à la foi et à la vocation. Par ce chemin l'on arrive à un point où l'oraison et l'apostolat sont des réalités interchangeables.

Prière, communauté, apostolat

Ce sont trois manifestations enracinées dans la même réalité de la foi et qui s'impliquent et s'alimentent mutuellement. La prière ne se termine pas à la personne et la communauté n'est pas sa propre fin, car toutes deux s'épanouissent en charité pour le prochain.

La communication spirituelle est une source de croissance en la foi.

Unité dans la variété

La foi qui inspire la prière et l'esprit de la Congrégation sont un. Les manifestations en peuvent être infinies. La créativité insérée dans la liturgie est l'unique moyen de surmonter routine et formalisme. La liturgie est un milieu favorable pour l'oraison communautaire. La concélébration eucharistique est l'acte suprême d'expression ecclésiale et communautaire.

Recommandations finales

Deux ajouts hors contexte répondent à des préoccupations sérieuses de beaucoup de provinces et de nombreux membres de l'Assemblée: la nécessité de l'oraison en commun et la dévotion à la Vierge Marie.

Conclusion

Malgré ses qualités, la déclaration nous donne l'impression de parler d'une réalité lointaine. C'est une théologie. Nous avons besoin d'une ascétique, écrite par un mystique ou par un poète.

DECLARATION ON THE LIFE OF PRAYER

Summary

State of the question

All the provinces are occupied with the problem of prayer and desire practical orientation.

The Preparatory Commission proposes a choice among three solutions: to redo the text of the Constitutions, or to strongly urge the observance of article 66, or, lastly, to give orientations on this point.

Intention of the Declaration

It does not analyze the crisis. It does not wish to repeat the Constitutions, but only to give principles of spirituality in order to animate the life of prayer. There is the intention, not expressed, of not stopping with practical regulations. In reality, the Declaration is almost a redoing of the chapter of the Constitutions.

Structure of the Declaration

From principles it passes on to manifestations and to concrete application.

The following are the general ideas:

— Spiritual cult: an interior attitude of adoration, independent of times and places.

— Prayer is necessary to safeguard the Christian identity which is built upon an option of faith and which is occupied with the secular world.

— There is a close bond between prayer, faith, the community and the apostolate. Prayer has its roots in faith which becomes operative in communitarian charity and in the apostolate.

Prayer that is interiorly dynamic leads to exterior manifestations, with fundamental unity in the spirit and with diversity in expression.

The Declaration and the Constitutions

The Constitutions have an individualistic base. Their theological language is very abstract. The acts of piety seem to have no bond among them.

In the Declaration there is a more coherent theological vision, a closer bond between prayer and life, an orientation toward the liturgy and the encouragement of creativity.

Undoubtedly, Vincentian spirituality is not assimilated, but only juxtaposed.

This may be a good point of departure for the Constitutions in the future.

Trinitarian aim

The mystery of the Trinity is the source of our faith and of our prayer. The Father is the principle and the end; Christ is the way; the Holy Spirit is the divine energy at work in the world to conduct all things to the Father.

In number 53 is found a description of the prayer of Christ, model for our own: one must pray in order to know the will of the Father and to prepare to follow it.

The language of these articles is of little significance in today's world. The prayer of petition may come to be depreciated, and the accent may rather be put on an attitude of passivity on the part of man.

Prayer in the secularized world

The secularized world, centered on man, has a meeting point with the Christian world which is centered on man and the mystery of salvation. But, from divergent and even opposing options, the secular world is in profound disagreement with the Christian world. In such a situation, prayer is necessary to strengthen and renew the Christian option. And at the same time, conflict with the secular world purifies faith and prayer. Constant prayer gives birth to structures of prayer, assuring fidelity to faith and to vocation. Along this path one reaches the point in which prayer and the apostolate are interchangeable realities.

Prayer, community, apostolate

These are three manifestations rooted in the same reality of faith and which mutually involve and nourish each other. Prayer does not end with the individual and the community is not its own end, for both blossom in charity toward the neighbor.

Spiritual communication is a source of increase in faith.

Unity in diversity

Faith which inspires prayer and the spirit of the Congregation are one. Their manifestations may be infinite. Creativity inserted into the liturgy is the sole means of surmounting routine and formalism. The liturgy is a milieu favorable to community prayer. The concelebration of the Eucharist is the supreme act of ecclesial and communitarian expression.

Final recommendations

Two additions out of context respond to the serious preoccupations of many provinces and of numerous members of the Assembly: the necessity of meditation in common and devotion to the Virgin Mary.

Conclusion

Despite its good points, the Declaration gives us the impression that it is speaking of a distant reality. This is a theological statement. We need that of an ascetic, written by a mystic or by a poet.

DECLARACION SOBRE LA VIDA DE ORACION

Estado de la cuestión

En el problema de la oración podemos distinguir tres planos:

- la oración misma,
- las formas y los métodos de la oración,
- la práctica comunitaria de la oración.

Todas las provincias sienten vivamente el problema de la oración. Unas lo sienten de una manera profunda, en el mismo nivel de la fe. Otras lo sienten en el nivel superficial de la práctica comunitaria de la oración. En ello hay seguramente una asunción de que la ausencia de oración comunitaria envuelve el problema más grave de fondo de la crisis de la oración en si misma.

Las provincias constatan una crisis de oración y esperan que la Asamblea General haga algo para urgir la práctica de la oración. Cuando hablan de un « mínimo » de oración, quieren decir un mínimo de prácticas comunitarias programadas a nivel general, provincial o local.

También ven que la cuestión no se resuelve con un decreto, sino que hay que buscar otros métodos.

La Comisión Preparatoria resume las opiniones de las provincias y propone tres soluciones alternativas:

- refundir el capítulo de las Constituciones,
- urgir simplemente el artículo 66 de las Constituciones que manda a las provincias organizar por si mismas la vida de piedad,
- dar unas orientaciones sencillas sobre este punto.

Intento de la declaración

El artículo 51 es la introducción que presenta la declaración y su intención.

En primer lugar se menciona la crisis, pero no se describe ni se analiza. En una redacción anterior del documento se decía: « la crisis de oración, que alcanza a todo el mundo, ha tocado también a nuestra Congregación. Casi no se ha hecho nada nuevo para substituir a lo que poco a poco ha ido cayendo en desuso ».

En realidad no merecía la pena hacer un análisis por nuestra cuenta de un fenómeno generalizado, que forma parte al mismo tiempo de otra crisis más profunda. Hay mucho libros y revistas que han hecho ya este análisis de una manera válida para nosotros.

A continuación se expresa la intención de la declaración. No intenta repetir lo que se dice en las Constituciones, pero exhorta a una meditación de las mismas.

En forma positiva intenta llamar la atención sobre « ciertos elementos » para convertir la vida misionera en culto « espiritual » al Padre. En este comentario intentaremos descubrir cuáles son estos elementos y qué significa el culto espiritual.

Probablemente hay una intención no expresada de no llegar a puntos demasiado concretos con poca esperanza de éxito. La comisión « De Vita Orationis » aceptó a disgusto los dos últimos artículos sobre la oración en común y la devoción a la Virgen María.

El resultado final es una reorganización de toda la materia del Capítulo de las Constituciones, centrada en el punto de la oración. Resulta no solo un texto paralelo de las Constituciones sino una verdadera alternativa de las mismas.

Estructura de la declaración

El esquema es la primera clave para la interpretación:

— *Introductio*. La crisis de oración. Intención de la declaración.

— *Christus Jesus sanctificatus a Patre et missus in mundum*. El misterio trinitario es la verdadera raíz de la oración.

— *Orare in mundo saecularizato*.

— *Assidui in oratione et ministerio verbi*. Oración, comunidad, apostolado.

— *Unitas in diversitate*. Formas de oración comunitaria.

— *Commendationes finales*. La oración en común y la devoción a la Virgen María.

Por la lectura de este esquema vemos que la declaración toca todos los puntos de la oración: los principios, las manifestaciones y la práctica concreta.

Son visibles ciertas ideas de fondo — « elementa quaedam » — que orientan toda la declaración.

Culto espiritual. Encontramos esta expresión con dos variantes en la introducción y en el artículo siguiente. La expresión entrecomillada en latín no responde a ningún texto de la Vulgata, sino a la traducción de la Biblia de Jerusalén y a la traducción italiana de Salvatore Garofalo (Marietti, 1964) del texto de San Pablo « rationabile obsequium » (Rom. 12, 1). También se encuentra en un documento anterior a la redacción final de « *La vida según el espíritu en las comunidades religiosas de América*

Latina » (n. 135). El documento final de la CLAR es muy visible en la declaración.

El significado es claro en la mentalidad del Nuevo Testamento (Rom. 12, 1; Jo. 4, 23-24; 1 Pet. 2, 5). Significa que la oración es una actitud interior de adoración a Dios, que no está condicionada por el tiempo, ni por el espacio (templo), ni ligada esencialmente a ninguna práctica exterior. Esta expresión centra el problema en la oración misma. Los actos externos son medios pero no son la oración.

La oración es la expresión de la personalidad cristiana. La estructura del hombre cristiano se constituye por una opción de fe que domina toda la vida. La opción vicenciana radicaliza y modifica la opción cristiana de fe.

Esta estructura cristiana choca con el mundo secularizado que odedece a opciones distintas y con frecuencia contrarias. Para mantener la identidad cristiana y vicenciana será necesario volver continuamente a las fuentes de fe de la vida cristiana. Esto exige la oración y los momentos intensos o « fuertes » de oración, como decía la primera redacción. El choque con el mundo secularizado fuerza al mismo tiempo una purificación continua de la fe y de la oración.

Oración y vida. Hay una conexión estrecha entre oración, fe, comunidad y apostolado. La oración tiene su raíz en la fe, que se hace operante por la caridad en la comunidad y en el apostolado. Se puede hablar de realidades intercambiables cuando la fe es la verdadera raíz de la oración, de la comunidad y del apostolado.

Oración y manifestaciones. La dinámica interna de la oración, arraigada en la fe, lleva a las manifestaciones externas: los momentos de silencio reflexivo sobre la fe, el momento litúrgico, y el punto culminante de la celebración eucarística. El silencio reflexivo y la liturgia se complementan y se fecundan mutuamente (SC. 12). Sin la oración la vida se seculariza y sin una estructura de fe la oración se disocia de la vida y produce el fenómeno del fariseísmo.

Como se ve, la declaración va de lo interno a lo externo y llega a lo concreto de la oración en común.

La declaración y las Constituciones

La comparación de la declaración con el capítulo « De Spiritu Orationis » (arts. 55-66) es aleccionadora.

En las Constituciones falta el enfoque comunitario. Casi todos los artículos se pueden leer desde un punto de vista individual, salvo dos indicaciones bastante secundarias sobre el coloquio

después de la « lectio divina » y de la oración (60-61). El punto de la oración no es céntrico. Incluso el artículo 61, dedicado a la oración, lo presenta como una continuación de la « lectio divina ». La mención del misterio de la Santísima Trinidad, de la Encarnación y de la Virgen María resulta abstracto y descarnado. Los diversos actos de piedad están mencionados fuera de contexto teológico como aislados y sin conexión. En el fondo de este capítulo está el decreto del Concilio Vaticano II *Presbyterorum Ordinis*, que está intentado para sacerdotes que no viven en comunidad.

La declaración tiene otro fondo con virtudes y defectos propios del documento en que se inspira. Es el documento de la CLAR (14) « *La vida según el espíritu en las comunidades religiosas de América Latina* ». Tiene la ventaja de estar escrito para los institutos de perfección y cierto sentido vicenciano al relacionar la oración con el contexto latinoamericano.

La primera virtud es un enfoque teológico coherente, que enraiza la necesidad de la oración en el misterio de la Santísima Trinidad y en el diálogo con el mundo. La oración es el camino al Padre con el Hijo y el Espíritu Santo. La segunda virtud es la conexión íntima de la oración, la vida comunitaria y la vida de apostolado. También merece alabanza la orientación con sentido creador a la piedad litúrgica, particularmente hacia la celebración eucarística, como expresión suprema de la Iglesia y de la comunidad.

Como puntos negativos pueden notarse las frases imprecisas, la falta de conexión lógica en algunos puntos. Pero el defecto más importante me parece la falta de asimilación de la espiritualidad vicenciana que resulta yuxtapuesta. Se menciona a San Vicente, se citan dos veces sus palabras, se mencionan los pobres, pero no se hace un esfuerzo por resaltar su forma de oración. En San Vicente su oración, su ascesis y su sentido penitencial permanente eran una preparación para el apostolado. Hacía oración para conocer la voluntad de Dios, saber esperar los signos claros y para tener en forma el instrumento de su persona para seguirla con fidelidad. Sin la oración temía hacer su propia voluntad en vez de la voluntad de Dios, y sin la ascesis y la purificación interior le parecía que sería un obstáculo al plan de Dios en vez de un instrumento.

Todas estas ideas encajan perfectamente al hablar de la persona del Padre y de la oración de Jesucristo y de la docilidad al Espíritu Santo, y lo mismo en el apartado dedicado a la conexión entre oración, comunidad y apostolado.

A pesar de estos defectos la declaración es un buen avance sobre las Constituciones, y habrá que tomarla en cuenta en la redacción futura de las mismas.

Enfoque trinitario

En los tres artículos de este apartado (52, 53, 54) se intenta ponernos en contacto con la verdadera fuente de nuestra vida de fe, el misterio de la Santísima Trinidad. Aquí se hace un esfuerzo que supera con mucho la mención abstracta de las Constituciones.

El Padre es el principio y el fin de nuestra vida espiritual. Toda la iniciativa viene del Padre. El hijo es el modelo y el camino hacia el Padre. Cristo vive dentro de nosotros y actúa por nosotros. La voluntad del Padre es la norma. Estamos en una idea muy vicenciana. (Cf. R.C. II, 2-3). El « culto espiritual » es la tarea en la vida individual y comunitaria.

En el artículo siguiente (53) se estudia el sentido de la oración de Cristo. Cristo hacía oración para conocer la voluntad del Padre y para disponerse a seguirla. La descripción es exacta según la teología actual. Estas notas de la oración de Cristo son la norma fundamental de nuestra oración. Es de notar cómo la oración de San Vicente era fiel a estas dos notas de la oración de Cristo: buscar la voluntad de Dios, esperar los signos claros de la misma y purificar el instrumento de su persona para poder hacer la obra de Dios en el servicio de los pobres.

El artículo 54 intenta describir la obra del Espíritu Santo en nosotros: nos impulsa a seguir los designios del Padre y a manifestar nuestra solidaridad con los oprimidos. Esta descripción no es demasiado imaginativa. No solo obra en nosotros, sino que está presente en todos los acontecimientos del mundo, que resultan signos ambiguos, y el Espíritu nos enseña particularmente en la oración a discernir su cara positiva y negativa. Se olvida así mismo de mencionar la docilidad, que se consigue precisamente en la oración.

Me da la impresión de que estos tres artículos usan un lenguaje poco significativo para muchos dado el ambiente secularizado en que nos movemos, además describen grados de oración a los que se llega por caminos largos y principios mucho más sencillos. El Dios sin imagen de San Juan de la Cruz y la disponibilidad total a la voluntad de Dios no es dada sin más a los que estamos siempre en los principios.

Me parece que hay una asunción oculta en estos artículos que descalifica la oración de petición al insistir en las formas de alabanza y en el desinterés. Todo esto está bien, pero el Padre Nuestro — la oración típica — y los ejemplos de Cristo no autorizan esta asunción.

Se descuida también la colaboración del hombre. Todo es gracia, toda la iniciativa viene de Dios. Ciertamente, pero sabemos al mismo tiempo que el hombre debe colaborar. El misterio de la

coordinación entre la voluntad de Dios y la libertad del hombre no se esclarecerá jamás, pero los dos extremos están firmes en la fe.

La oración en el mundo secularizado

En los tres artículos de este apartado se plantea la cuestión de la oración en el mundo secularizado. Aparecen tres momentos que es necesario recorrer y recomenzar continuamente:

- el esfuerzo activo por hacer oración en el mundo secularizado,
- le « estructura » personal permanente de oración,
- la libertad espiritual, cuando la oración y el apostolado se convierten en formas intercambiables.

El mundo secularizado tiene un momento de convergencia con el mundo cristiano cuando se centra en el hombre. El misterio de la salvación se centra en el hombre — « propter nos homines et propter nostram salutem » —. La Constitución *Gaudium et Spes* se mueve en esta convergencia, pero reconoce también que puede tener una divergencia profunda. Al separar el hombre de Dios, tiene que hacer una opción por un modelo de hombre que puede estar en oposición con la fe. Y lo que es peor puede absolutizar este concepto de hombre con todas las consecuencias.

En este segundo sentido el mundo secularizado incide negativamente en la fe de muchas maneras. El mundo secularizado obedece a muchas opciones distintas de la fe. El diálogo crítico con el mundo exige de nosotros el repensar nuestra fe continuamente, que no puede hacerse más que en un ambiente de oración. Cristo se retiraba a orar para profundizar en su misión. La declaración habla de momentos intensos de oración. Esto quiere decir sencillamente que hay que suspender otras actividades para dedicarse a la oración. La primera redacción hablaba de « momentos fuertes », pero esta expresión se cambió para afirmar la necesidad de una práctica habitual y continuada.

Esta misma incidencia negativa del mundo secularizado en nuestra fe puede tener un efecto positivo. Nos obliga a una purificación constante de la fe y de la oración. Situados en un mundo racional sentimos la necesidad de precisar nuestra fe y superar cualquier mitología en la oración. Por eso el artículo habla de un modo distinto de orar en el mundo secularizado. No se describe este modo. En todo caso no puede ser distinto del modo típico de orar de Nuestro Señor: conocer la voluntad de Dios y ponerse, con la gracia de Dios, en la disposición de seguirla.

Este esfuerzo por entrar dentro del plan de Dios genera una estructura personal. Esta expresión « estructuras personales » parece que significan una disposición permanente de ver todas las cosas desde la fe. Pudiera dársele un significado más profundo. La opción de fe, desde el punto de vista humano, genera la estructura del hombre cristiano, y esta estructura se radicaliza y se determina por la opción vicenciana. La oración renueva y orienta a la acción esta estructura. Y, naturalmente, en la medida en que se hace refleja, se profundiza y se hace operante, asegura la fidelidad a la fe y a la vocación. Vale la misma teoría si hablamos de hábito de oración, pero de la otra manera la oración aparece más consustancial al ser cristiano.

En el tercer momento se da una síntesis entre fe y mundo. Todo es palabra de Dios para el hombre de fe: la Escritura, la Eucaristía, los sacramentos, la historia, las necesidades de los pobres. Entonces servir al hombre en la fe es servir a Dios. Sería ingenuo pensar que esta última etapa es la primera y que se da al hombre sin esfuerzo y sin el ejercicio actual de la oración. Hay siempre peligro de disociar la oración del apostolado, pero también hay peligro de disociar el apostolado de la fe.

Oración, Comunidad, Apostolado

En estos tres artículos se establece la relación entre oración, comunidad y apostolado. En el fondo hay una sola realidad de fe con tres manifestaciones que se implican y se alimentan mutuamente.

El primer artículo establece el principio general: la unidad de vida en el primer inciso. Y en la segunda parte se afirma la raíz de fe con tres manifestaciones solidarias. Es uno de los artículos mejor logrados, bien que pudiera invertirse el orden de los incisos.

En el segundo artículo se señalan las fuentes de la oración: la unión con Cristo y las realidades humanas. También aquí hay que superar cualquier dicotomía. En Cristo encontramos al hombre y en el hombre, visto según la fe, encontramos la imagen de Cristo. La oración en común y, de una manera particular, cuando es participada, crea la comunidad, la expresa y la impulsa al apostolado. Ni la oración termina en la persona, ni la comunidad termina en sí misma, sino que ambas terminan en la caridad para con el prójimo.

En el n. 60 se afirma que la comunidad transforma en oración la ascesis necesaria para superar las tensiones comunitarias. El sujeto es la comunidad y, entendida en el sentido profundo, es verdad, pero sería más normal afirmar que la oración nos capacita para transformar en ascesis las tensiones comunitarias.

En el segundo inciso de este artículo se intenta que la comunidad se inserte en la comunidad eclesial y de una manera especial que haga una comunidad de oración con el pueblo evangelizado. Esto nos lleva a un aspecto que no se menciona en la declaración y es la oración comunitaria como parte del testimonio evangélico que la comunidad intenta.

El artículo 61 plantea el problema de la dirección espiritual. El término no resulta simpático. Pero no por eso hay que descalificar la comunicación de dos hombres de fe. La fe se transmite de persona a persona con frecuencia y se alimenta con el intercambio personal. Hay además una razón eclesial de dejarse juzgar por un hermano en la Iglesia. Hay además otras ventajas en la vertiente psicológica, es un medio de clarificar las propias ideas y las propias experiencias y aprender de otros. Hay problemas que al hablarlos se clarifican por sí mismos. Es uno de los principios del « counseling » saber escuchar para que el interlocutor descubra por sí mismo la solución.

El apartado termina con el famoso slogan de San Vicente: « Dadme un hombre de oración y será capaz de todo ». El que llega en la oración a la total indigencia ante Dios, se viste con todo su poder.

Unidad en la variedad

Este apartado intenta ser la consecuencia práctica de los principios expresados en los artículos anteriores. Intenta definir las condiciones esenciales de la oración comunitaria y sugerir posibles formas de la misma.

Ante todo se afirma la unidad del espíritu y del fin de la Congregación que debe animar toda forma de oración comunitaria.

Las formas de oración pueden variar. En este momento tanto las comunidades como los individuos hacen experiencias de oración de las formas más variadas. Las comunidades deben buscar la forma más adecuada según las circunstancias dentro del « pluralismo aceptado por la Iglesia ». En todo caso hay que tener en cuenta:

- los valores esenciales espirituales,
- la tradición vicenciana,
- el ritmo individual de las personas.

¿Cuáles son estos valores esenciales? Sin duda ninguna es por lo menos la oración misma, individual y comunitaria como expresión y alimento de la fe y como parte del testimonio cristiano que la comunidad intenta.

La tradición vicenciana ha sido desde San Vicente hasta nuestros días la oración en común. Esta forma ha sido con frecuencia

una rutina, ha estado disociada de la vida y se había absolutizado el rito como si fuera la oración misma. ¿Son superables estos defectos? ¿Merece la pena un momento comunitario de silencio dedicado a la reflexión cristiana? Creo que sí, las objeciones vienen de aspectos prácticos de tiempo, dificultad de reunión, etc. Nuestra antigua repetición de oración y el coloquio que se practicaba en el seminario andan con nombres distintos en la literatura actual sobre el tema. Únicamente se la ha cambiado el nombre y no tienen formularios. El contenido antes y ahora anda con los tiempos. (Cont. 61-61; Decl. 59).

La tercera condición de la oración comunitaria es que tenga en cuenta «el ritmo individual de las personas». Esta frase se justifica cuando se trata de respetar la repugnancia de algunas personas a la concelebración y cuando se trata de aplicar una regulación con flexibilidad y comprensión, pero estas tres palabras no pueden convertirse en la sustancia de esta declaración. Se trata de excepciones y no de reglas.

El número 63 trata de ponerse en guardia contra un defecto de la oración comunitaria: la rutina y el formalismo. Para ello estimula la creatividad y la conexión de la oración misma con las condiciones de vida y de trabajo. Esta misma creatividad se aplica a la liturgia, que está todavía en vías de experimentación y al mismo tiempo deja un margen de libertad para la expresión individual. De esta manera la liturgia podría ser un buen cauce para la piedad comunitaria, teniendo en cuenta que los momentos de silencio se pueden alargar para dar lugar a una reflexión auténtica.

El artículo 64 recomienda la concelebración Eucarística. No hay duda que es el acto eclesial y por lo mismo la forma suprema de oración comunitaria. La S.C. para el Culto Divino favorece esta orientación. El documento del 7 de agosto de 1972 (AAS. LXIV (1972) 561) da todas las facilidades para la concelebración comunitaria a parte de las celebraciones individuales por razones pastorales.

Recomendaciones finales

Estos dos artículos están añadidos al documento original, por eso resultan fuera de contexto. Fueron dos mociones a última hora, que recogen deseos y preocupaciones de muchas asambleas provinciales y de muchos asambleístas.

En el primer artículo la intención de urgir la práctica de la oración en común es clara. La cláusula — ubicumque possibile est — lo desvirtúa un poco, pero atiende a problemas reales y no es la regla. Donde se habla de la tradición vicenciana podría

haberse incluido de una manera expresa y con unas indicaciones para superar los defectos del pasado.

El segundo artículo está dedicado a la Virgen María. El propio lugar sería al hablar de la oración de Cristo. La Virgen María y San Vicente son para nosotros dos modelos de actitud interior delante de Dios.

La segunda parte llama la atención sobre las devociones a la Virgen María. Es un artículo que se hace eco de las orientaciones del Papa en la Exhortación Apostólica « Marialis Cultus » (AAS. LXVI (1974) 113-168).

Conclusión

Esta declaración tiene muchas virtudes, pero tiene todavía un tono de realidad lejana que se comprende, pero que no se vive. En realidad es una teología, como pudiera ser una metafísica o una psicología, pero lo que necesitamos es una ascética escrita por un místico o por un poeta que sepa acercar estas realidades a las personas para interesarlas en ellas. Alguno había dicho ya en la asamblea: esto es una teología y necesitamos un sermón, que nos convenza prácticamente de que hay que hacer oración.

DE MISSIONIBUS AD POPULUM

MONSIEUR VINCENT E I PROBLEMI DELLA EVANGELIZZAZIONE

Giuseppe L. Coluccia

Summarium

Quaestiones circa vinctianam evangelizationis methodum.

Dantur in hoc studio, modo vivaciori atque scientifico, amplae utilesque informationes circa nostram evangelizationis methodum.

Auctor sedulo examinat evangelizationis quaestiones, quae S. Vincentium a Paulo exagitaverunt jam a saeculo XVII; et affert solutiones quasdam promanantes a parva methodo, quae invalescere coepit in vinctiano Missionis instituto. Insuper analogiam invenit inter evangelizationis media et communicationis socialis instrumenta, ita ut universi generis humani sermonum cognitio et ratio excolantur atque applicentur, itemque felici modo ducant ad percipiendas et interpretandas hominum situationes.

Definit etiam, quantum possibile est, facta atque instrumenta evangelizationi proponenda, quae vocat « preevangelizzazione ».

Deinde modernam vinctianae Missionis praxim examini subiicit, proferens clara iudicia de iis, quae acta sunt usque adhuc; suggestiones vero de iis, quae in posterum agenda videantur.

Premessa

Sarebbe più chiaro, in questo studio, mettere come titolo: *La evangelizzazione dei poveri secondo M. Vincent*. Ma più ampio è lo scopo che qui ci prefiggiamo. E d'altra parte, fino a che punto è valido parlare di *evangelizzazione dei poveri* oggi, per noi vinctiani che fino a ieri l'abbiamo compiuta con pieno successo? *Evangelizzazione dei poveri* o semplicemente *evangelizzazione* è e rimane la stessa o si stanno attuando forme decisamente innovatrici secondo le esigenze dei tempi? Lo sguardo volto alla *tradizione vinctiana* e nello stesso tempo la critica più positiva del *rinnovamento delle missioni vinctiane* si impongono opportunamente; e diciamo, il secondo più della prima, affinché non avvenga che si difenda l'arcaicità di un metodo a scapito dei reali obbiettivi che quel metodo si prefigge.

I - I PROBLEMI DELLA EVANGELIZZAZIONE

Gli anni 1960-1970 registrano immense difficoltà nel campo della predicazione e della sua prassi. Dappertutto ci sono segni

di stanchezza, nonostante il fiorire di una rigogliosa letteratura. Il disorientamento, il vuoto e la stanchezza riguardano soprattutto la prassi¹. Ciò significa che lo studio degli *aspetti formali* della predicazione non è la cosa più importante², e neppure il concentrarsi sul solo atto liturgico in una specie di sacramentalismo magico. Ci sono problemi scottanti che riguardano il ministero della parola. *E' che la predicazione non sa entrare in situazione*; predicare la parola di Dio non significa ripeterla, ma *interpretarla e attualizzarla*. Come si vede, il problema è anzitutto *ermeneutico*, ma anche complesso: per esempio, si diffonde la concezione di pensare l'atto liturgico come espressione « secolarizzata » (in senso positivo), cioè *come progressivo ritorno a uno stile familiare*, aperto, vicino al quotidiano, alla vita in mezzo al mondo e consente un nuovo slancio profetico nella vita dei laici. Ma ci sono pure masse che disertano l'Eucaristia; molti di questi uomini « nuovi » se ne stanno ai margini della Chiesa, si compiacciono di se stessi. L'attuale civiltà è *sempre più in dominio dei mass-media*. Se tale è la situazione, la parola di Dio deve uscire dal tempio e assumere la sua importanza *come comunicazione ed evento di salvezza*, come interpretazione dell'uomo moderno.

Prima di addentrarci in questi problemi, vogliamo interrogare la nostra « storia di casa » e l'uomo che si rivela sempre nuovo a noi: M. Vincent.

I problemi e le attese dell'epoca di M. Vincent

Il *Grand Siècle* è stato grande rispetto alla politica francese, alla letteratura, alle scienze, e persino alla fioritura di santi e di mistici; ma dall'esperienza vincenziana noi cogliamo il vero volto della società francese del '600, cioè tutto ciò che manca perché un secolo sia veramente grande. Attraverso il compito missionario dei Preti della Missione e delle Figlie della Carità un'altra grandezza — quella autenticamente cristiana — viene instaurata progressivamente: la grandezza della dignità dei poveri. I problemi e le attese della sua epoca M. Vincent li vede attraverso di essi, cioè attraverso Gesù Cristo in essi presente. La decadenza della cristianità si era rivelata anche in Francia. I preti di M. Vincent rispondono a un bisogno storico preciso. Sono preti itineranti, non attendono i fedeli in Chiesa, si recano dappertutto: campagna città nave prigione caserma ospedali, e

¹ Cfr. GRASSO D., *L'annuncio della salvezza*, Napoli 1967. - HITZ P., *L'annuncio missionario del Vangelo*, Roma 1959.

² MALDONADO L., *La predicazione*, Brescia 1973. Questo studio è di grande utilità: pochi ne conosciamo di così attuali e completi per la riflessione sui problemi della evangelizzazione oggi.

perfino nei conventi e nelle parrocchie. Dovunque si fa *missione*, nei salotti e a Corte. La testimonianza di Vincenzo è chiara: « molti preti, a Parigi, ma niente evangelizzazione, niente sensibilità pastorale verso i poveri ». Vuole i suoi preti pienamente disponibili per la campagna, dove il bisogno è grande e non c'è nessuno che se ne preoccupi:

« C'est d'instruire les peuples des champs; voilà ou nous sommes appelés. Oui, N. Seigneur demande de nous que nous évangélisions les pauvres: voilà ce qu'il a fait et ce qu'il veut continuer de faire par nous... Il ne se trouve en l'Eglise de Dieu aucune Compagnie qui ait pour partage les pauvres et qui se donne toute aux pauvres pour ne jamais prêcher aux grandes villes »³.

Alle missioni seguivano le *opere di Carità*, cioè l'assistenza caritativa. La comunità cristiana si ricostruiva e poteva contare sulla continuità socio-pastorale dei missionari.

M. Vincent esigeva da essi obbedienza e ossequio ai vescovi, semplicità nell'espone le verità cristiane, prudenza e discrezione. Le missioni venivano date gratis:

« Nous ne sommes pas obligés à faire gratis nos missions que les Capucins à vivre d'aumônes »⁴.

Il parroco era ritenuto superiore della missione e si faceva tutto col suo permesso. Così, nella ordinaria vita parrocchiale (ecclesiale) si innestava un periodo di apostolato straordinario:

« Nous avons pour maxime de travailler au service public, sous le bon plaisir de messieurs les curés »⁵.

La missione aveva questo sviluppo:

- si teneva per 15, 30 o anche 60 giorni;
- nel mattino predica di apertura;
- di sera catechismo al popolo;
- nel pomeriggio catechismo ai bambini;
- nel tempo intermedio: visite ai malati, incontri con le confraternite di carità, visite alle famiglie, confessioni, riunioni coi preti del luogo, canto ecc...;
- si concludeva con la confessione generale⁶.

Per sensibilizzare e conquistare gli adulti, M. Vincent si serviva di due espedienti graziosi: avvicinava i bambini da una

³ COSTE, XII, 79-80.

⁴ COSTE, III, 250.

⁵ COSTE, II, 199. Cfr. ABELLY, III, 232.

⁶ Cfr. ZEDDE I., *L'evangelizzazione dei poveri secondo S. Vincenzo de' Paoli*, Roma 1972, p. 34-61. - IBÁÑEZ J.M., *St. Vincent de Paul et l'évangélisation des pauvres*, Paris 1971, p. 374-455. - RICCARDI C., *La missione popolare nel pensiero di S. Vincenzo*, in ACM, 71 (1964), 212-230. - GUICHARD J., *St. Vincent de Paul catéchiste*, in CC, dec. 1938 - jan. 1939, p. 5-29.

parte, dall'altra si metteva a disposizione delle occasioni⁷. Con questo *fare*, si raggiungevano buoni frutti:

« L'on a fait de même à Richelieu, où j'ai été fort consolé, voyant le bien qui s'est fait dans la ville. Je n'ai jamais vu peuple plus assidu ni dévot à la sainte messe. L'on y fréquente souvent les saints sacrements. Il n'y a personne qui y mène vie scandaleuse. Il y paraît grande paix entre les habitants... Les tavernes y sont moins fréquentées... La Carité y va fort bien »⁸.

Il testo è del 1638. Così popolo e clero ritrovavano la normalità e la gioia cristiana.

Col tempo molte altre opere si aggiunsero.

Ma la *missione* rimane l'opera preferita da M. Vincent. Non è certamente opera nuova questa, nuova ne è la ispirazione e la organizzazione. Egli collabora con sacerdoti e religiosi, con laici; sovvenziona le missioni coi fondi che gli procurano i benefattori e la stessa Corte, e si preoccupa allo stesso fine della formazione del clero.

Perché evangelizzazione dei poveri?

M. Vincent è giunto a contemplare il volto di Cristo nei poveri: il suo orientamento ai poveri è motivato dalla fede ed essi sono pertanto la ragion d'essere della missione. L'esistenza cristiana così si interiorizza, si apre al bisogno, si *socializza* per così dire nella carità. Andando ai poveri Vincenzo è consapevole di prolungare il miracolo dell'*Incarnazione*, in cui divino e umano, anima e carne si ricongiungono⁹. Togliendo i poveri, pare a Vincenzo, l'Incarnazione si svuota. L'intenzionalità vincenziana cerca tanto la fede quanto i poveri: è compimento di salvezza, rivelazione di Dio nella storia, è *socialità pervasa dalla carità*. Egli sente attualità e immanenza del mistero dell'Incarnazione, tanto più grandi quanto più reale è il bisogno dell'uo-

⁷ « (Les enfants) ce sont un des principaux moyens que nous ayons pour toucher les personnes plus âgées, qui ont le coeur dur et obstiné, lesquelles se laissent vaincre à cette dévotion des enfants et du soin qu'on prend pour eux » (COSTE, III, 119).

⁸ COSTE, I, 526. Tutto questo successo è dovuto alla estrema capacità di adattamento, alla conoscenza dei luoghi e dell'indole della gente. « On change l'ordre et le sujet des prédications selon les occasions et les besoins, et on en retrace ou l'on en ajoute d'autres, à proportion que la mission est plus longue ou plus courte. Cette durée se règle selon l'étendue des lieux, le nombre et la disposition des personnes: en sorte que l'on continue ordinairement jusqu'à ce que tous les habitants

mo, cioè del povero; di conseguenza si volge ai malati, ai vecchi, ai trovatelli, ai carcerati, agli schiavi, ai mendicanti, ai pazzi¹⁰. E' il vangelo vivo che lo appassiona e lo attrae. « Presentarono a Gesù tutti gli infermi, gli affetti da varie malattie e sofferenze, i lunatici e i paralitici, ed egli li guariva » (cfr. Mc. 6, 54-56).

La esperienza vincenziana diventa comprensione vivissima e drammatica del povero — e ci pare che Vincenzo abbia assimilato in modo speciale il vangelo di Marco — e d'altra parte tale esperienza si fa *sintesi* di fede e di azione. Eccone stupendamente la equazione:

CRISTO + I POVERI: CRISTO = I POVERI.

Umanamente parlando l'uomo rifugge dalla condizione di povertà e spesso anche dai poveri, perché tende per istinto all'affermazione di sé e del suo potere. L'uomo è sempre un cattivo politico: si autodeifica, isolandosi dagli altri, o peggio, strumentalizzandoli alla propria ambizione. Grazie a Vincenzo i poveri salgono « al rango di aristocrazia della società evangelica »: *egli ama il volto umano di Dio*. Perciò la sua carità sfocia necessariamente *nell'azione*, si trasforma in *socialità*¹¹. In questo è *imitazione di Cristo*, o meglio, *esperienza di Cristo*:

« C'est Dieu qui m'a destinée à ces exercices charitables, il faut donc que je m'y applique. Il n'a pas voulu, mesdames, que vos yeux aient vu le Sauveur... mais il veut que vous entendiez sa voix pour aller où il vous appelle »¹².

Una visione sintetica e non teorica della Chiesa

I poveri sono dati a M. Vincent; ed essi lo avviano a una vera coscienza della esistenza della Chiesa. Sono i suoi primi benefattori in questo ed egli è loro debitore secondo la fede: *i poveri gli fanno prendere coscienza della vocazione cui Dio lo chiama*. Tutto ciò che egli scrive e tutto ciò che compie, tende a una visione sintetica della realtà¹³. Vincenzo non indugia a distinguere fino a che punto l'uomo è peccatore e fino a che punto è bisognoso: miseria fisica e miseria spirituale si fon-

¹⁰ Vale la pena ricordare tutto lo studio di Suor M. FLINTON, *Ste Louise de Marillac - l'aspect social de son oeuvre*, Paris 1953.

¹¹ Cfr. PORTAS G., *S. Vincenzo de' Paoli tra carità e socialità*, Milano 1970. L'autrice ha qui evidenziato i rapporti e i problemi inerenti alla carità e alla socialità più che non abbia fatto un antico e anche pregevole studio di A. LOTH, *St. Vincent de Paul et sa mission sociale*, Paris 1880.

¹² COSTE, XIII, 809.

¹³ PORTAS, op. cit., p. 100 ss.

dono. La *sintesi vincenziana*¹⁴ parte dalla considerazione del povero e si allarga, prolungandosi in tutti i rapporti dell'uomo con Dio. Come M. Vincent non tende a distinguere tra azione e contemplazione, così neppure distingue l'uomo in spirituale e storico, cioè in un pezzo buono e in un pezzo cattivo. La sua azione è sempre unitaria, è retta da una intenzionalità chiara di fede. Egli vede realisticamente — non misticamente¹⁵ —, con tutto il suo essere nel Cristo; e si dà a lui per essere restituito da lui al mondo dei poveri, in una meravigliosa e incisiva azione di carità. *L'azione vincenziana in se stessa è già comunione con Dio*, e la contemplazione viene rovesciata, comincia dal basso. Di qui le grandi preziose articolazioni vincenziane della *misericordia* e della *Provvidenza*. E' che M. Vincent sa stare alle *situazioni concrete*, sa prevedere e sa agire con successo¹⁶. Il povero è lo stesso Cristo che continuamente si incarna:

« La charité fait entrer les cœurs les uns dans les autres et sentir ce qu'ils sentent, bien éloignés de ceux qui n'ont aucun sentiment de la douleur des affligés, ni de la souffrance des pauvres... Nous devons comme le Christ être touchés du malheur des hommes, nous attendre sur notre prochain affligé et prendre part à sa peine »¹⁷.

E' la concezione vincenziana del Corpo Mistico di Cristo, è autentica comprensione della Chiesa e del mondo. Si traduce nell'aiuto concreto. M. Vincent parla coi fatti, *fa vedere* i poveri, li rivela alla sua epoca. E' *l'uomo delle situazioni e uomo in situazione*. Ne conseguono organizzazione e praticità. La vita spirituale, secondo Vincenzo, (cioè la sua, quella dei suoi preti e delle Figlie della Carità) è una vita « situata », risponde ai ritmi dell'azione. Il mondo vincenziano è tutto pieno di poveri, come il mondo dell'evangelista Marco, e tutto un poema di misericordia.

A noi spetta « de révéler le Christe »¹⁸.

¹⁴ COLUCCIA G., *Spiritualità vincenziana spiritualità dell'azione*, Roma 1975, p. 19-29. Cfr. *De spiritualitate actuositatis S. Vincentii a Paulo*, in Vinc., 5 (1975), 262-274. - IBAÑEZ, *op. cit.*, p. 405 s.

¹⁵ Si ha l'impressione a volte, nel leggere certe opere, che si voglia allineare Vincenzo tra i mistici del secolo XVII. Questa tendenza di certi studiosi onora Vincenzo, ma ne soffoca la delicata originalità. Il Brémond e altri non pochi sono convinti che il « misticismo » ci ha dato il più grande uomo d'azione. Citiamo semplicemente questo studio, come esempio: ZANATTA C., *Contemplativo do Século XVII (S. Vicente de Paulo, S. Luisa de Marillac, Francisca Margarida de Silly)*, São Paulo 1959.

¹⁶ COLUCCIA, *op. cit.*, 347-357.

¹⁷ COSTE, XII, 271. Cfr. IBAÑEZ, p. 409-417.

¹⁸ COSTE, XI, 202.

Ricupero e perdita

Oggetto preciso dell'attività vincenziana sono il sollievo della miseria corporale e l'evangelizzazione. Con tutte le realizzazioni vincenziane, di cui sappiamo e che gli autori, G. PORTAS e M. FLINTON, hanno recentemente approfondito così bene, si risponde alla fisionomia di un mondo che è sempre nuovo, ci si apre a bisogni sempre nuovi degli uomini, e quel mondo per così dire *si fa* « chiesa » in situazione. « La grâce même a ses moments », dice M. Vincent¹⁹.

Egli ha avuto questa « grazia » del tempo ed è riuscito a ricuperare tutto, inserendosi nel solco del vangelo. Il suo carisma è così evidente. Egli è straordinario.

I posteri o gli eredi della sua grandezza nella carità che cosa conservano o che cosa hanno perduto? Noi missionari abbiamo gli scritti del fondatore, abbiamo la storia della Congregazione, abbiamo tre secoli di esperienza vincenziana: abbiamo cioè innumeri possibilità di non perdere. Ma la situazione vincenziana odierna, soprattutto in Italia, è travagliata dai grandi problemi della evangelizzazione.

Una « tradizione » è garantita quando sa essere mobile, vitale, aperta, alla ricerca del meglio per attuare lo spirito vincenziano. Lo spirito della Chiesa moderna ci mette su nuova strada, per urgenti esigenze pastorali. Il problema della evangelizzazione è il più grave anche per i vincenziani.

II - LA EVANGELIZZAZIONE E LA COMUNICAZIONE

M. Vincent per risolvere i problemi della evangelizzazione della sua epoca ha adottato, anticipandolo, un metodo moderno; ha intuito cioè che la evangelizzazione si attua quando i destinatari della parola che salva sono messi in condizione di sentirsi reciprocamente responsabili: la salvezza non solo è dono del Cristo, è pure conquista dell'uomo, è azione anche personale e non solo « grazia ». Pertanto la carità vincenziana è inscindibile dalla socialità nel compito di risolvere i bisogni umani. M. Vincent, uomo dalle grandi sintesi, ha tradotto nelle sue opere il volto umano della Chiesa, che è il volto umano di Cristo, il volto umano del povero.

Secondo la spiritualità vincenziana, l'evangelizzazione o è evangelizzazione dei poveri o non è. La ragione è profonda: bisogna attuare il Vangelo, rivelarlo al mondo in termini di dinamicità e concretezza storica. D'altra parte, la condizione economica, sociale, religiosa e culturale dell'Italia presenta altri

¹⁹ COSTE, II, 453.

problemi. E' detto bene nelle *Regole*: il fine della Congregazione è la evangelizzazione dei poveri²⁰. Si chiede, se mai: con quali forme e metodi attuarla?

I rilievi che ora facciamo servono solo come guida alla riflessione. E poiché la evangelizzazione è trasmissione di una parola salvifica, bisogna considerare tutti e due gli elementi del problema: cioè *evangelizzazione e comunicazione*, annuncio della parola salvifica e interpretazione esistenziale.

Essere in stato di missione

Il pensiero vincenziano nasce dalla vita concreta e dalle situazioni²¹. M. Vincent è uomo aperto agli inviti di Dio, è uomo della Provvidenza, e si studia come testimoniare queste due realtà nel mondo. Ciò che oggi si cerca di capire faticosamente attraverso la comunicazione sociale, nella sua epoca egli lo attuava per istinto di carità e per via di intuizioni.

Agendo, egli ci dà la migliore e più moderna interpretazione della esistenza cristiana. Essere in stato di missione è più che essere nella disposizione di servire i poveri della campagna. E significa: *stare attenti a tutto ciò che Dio vuole da noi e compierlo a tutti i livelli*. Può essere illuminante in questo l'esperienza delle Figlie di Santa Elisabetta A. SETON — illuminante, dico, perché è ancora l'esperienza vincenziana meglio adattata e inserita nel tessuto della storia. Noi non sappiamo mai tutti i compiti insieme che Dio ci assegna o assegnerà, ma vale essere pronti e disponibili sempre.

M. Vincent ha saputo capire, ha saputo interpretare: cioè ha saputo comunicare. E bisogna prendere atto di questo.

Comunicazione e informazione

La spiritualità vincenziana è colma di sorprese, perché è ricchissima di temi e di appelli. Di M. Vincent la Compagnia possiede dati, documenti, memorie storiche di grande valore. Le sorprese erompono quando ci si mette a esaminare e interpretare

²⁰ Encomiabile l'impegno scientifico di due libri, che vogliono dare un nuovo contributo allo studio del pensiero vincenziano sulla missione: cfr. DELARUE J., *L'idéal missionnaire du prêtre d'après St. Vincent de Paul*, Paris 1946. - REDONDO J., *Misionología de San Vicente de Paúl*, Mexico 1960. Ma tutto questo sforzo ci fa ricadere nella teoria della missione. La crisi che si avverte oggi è proprio nella ricerca della prassi e dei metodi della missione.

²¹ Cfr. MALDONADO, *op. cit.*, p. 199-213, 214-232. - LANGER W., *Ke-rigma e catechesi*, Brescia 1971, p. 51-62. - AA.VV.: *Evangelizzazione e comunicazione*, Roma 1975, p. 205-222, 319-344. - COLUCCIA, *Relazione sui contenuti e il ruolo della preevangelizzazione* (manoscritto).

quel materiale. Vincenzo non ha voluto creare nella Chiesa una nuova istituzione religiosa da allineare alle altre. La natura tipicamente secolare della Compagnia e il carattere così decisamente cristiano (= quasi laico) delle Figlie della Carità rispondono oggi più di ieri alla pastorale della Chiesa e hanno per se stessi uno slancio profetico. Nello spirito vincenziano ci sono queste componenti: una *coscienza cristiana piena di ottimismo* e una *forma di evangelizzazione protesa a umanizzare l'uomo*. Così l'amore e la misericordia di Dio si situano in immagini di destini concreti. Ha importanza la comprensione della evangelizzazione come parola salvifica di Dio stesso, ma anche l'evangelizzazione, che è parola di Dio stesso, come *testimonianza umana*²².

Le opere di M. Vincent esprimono una *teologia in situazione*, cioè la *carità* che è l'amore verso Dio si incarna nella socialità, che è l'*amore effettivo* verso i poveri. Ed egli non ha *paura di fare* in ordine ai poveri. Il suo insistere sull'*esperienza*, da una parte è e resta forza evangelizzatrice, dall'altra tende a cogliere tutte le aspirazioni dell'umanità, fuori delle quali è impossibile la comunicazione di ciò che Dio offre all'uomo.

L'amore di Dio insomma deve essere comunicato concretamente.

Oggi, la comunicazione è praticamente dominio dei mass-media; è purtroppo un fenomeno esclusivamente di cultura o di pseudo-cultura. All'epoca di M. Vincent invece la cultura dominante era solo quella religiosa. In questo era più facile comunicare con il popolo; e pertanto veri problemi erano quelli dell'assistenza spirituale e corporale dei poveri. Attraverso le opere di carità propriamente vincenziane l'amore di Dio si è rivelato (= comunicato) in modo umano, si è cioè storicizzato.

I *limiti* della evangelizzazione secondo M. Vincent stanno sia nella scelta dei destinatari (= i poveri) sia nella forma del linguaggio comunicativo. Ciò che egli non poteva fare a livello di espressione logico-interpretativa del messaggio di salvezza, ha fatto a livello di grande apertura alle situazioni umane. Parlare di Dio nel '600, fare le missioni, orientare al sacro erano compiti abbastanza facili. Si sa che le missioni allora culminavano con la confessione e comunione generale. Il popolo sentiva Dio come una realtà familiare. paterna. I misteri principali della

²² La parola di Dio, che giunge a noi, quando parla direttamente di Dio, deve esprimere anche (e perciò, non unicamente) l'uomo; e quando parla direttamente dell'uomo e del mondo, esprime veramente (sebbene velatamente, inadeguatamente) Dio.

Così occorre che la evangelizzazione abbia anche le qualità richieste da una autentica manifestazione umana, dalla parola umana, dal discorso umano.

Cfr. AA.VV., *Evangelizzazione e comunicazione*, op. cit., p. 320-321.

fede, l'eliminazione del peccato tramite il sacramento della confessione, la comunione: ecco ciò su cui insisteva Vincenzo con successo. Un traguardo meraviglioso eppure di breve fecondità. L'ambiente culturale gli chiedeva formule precise e immobili — di qui si spiega la *esigenza dei catechismi* — ma il tempo pienamente rivelatore dell'amore di Dio era quello in cui M. Vincent attuava la carità, aiutato dalle Figlie della Carità, dai Missionari, da laici impegnati, uomini e donne, aperti alla compassione.

L'uomo cambia se gli si offre una buona immagine di se stesso. Vincenzo conosceva il tipo di uomo del suo tempo e in tal modo gli riusciva con successo comunicare la intenzionalità di Dio e la notizia della salvezza²³. Di conseguenza, i due elementi della evangelizzazione, cioè la comunicazione e la informazione, erano presenti nella sua azione, pur mantenendosi egli nella struttura logico-espressiva del suo ambiente.

Contesto culturale e forma di linguaggio

J. GUICHARD si esprime così: « St. Vincent de Paul peut être considéré comme le précurseur du catéchisme illustré, de la projection et du cinéma catéchistiques. S'il avait vécu de nos jours, il aurait marché en tête du mouvement de réforme qui est heureusement en train de s'accomplir »²⁴.

Il metodo vincenziano è indubbiamente attuale, pure nei suoi immancabili limiti²⁵. M. Vincent non poteva elaborare contenuti di una comunicazione, come i nostri. E tuttavia è presente nei nostri problemi dell'evangelizzazione non per ciò che definisce ma per ciò che indica o richiama. Il GUICHARD ha detto bene.

C'è un altro aspetto.

La parola di Dio è sì, un evento compiuto per sempre quanto alla sua intenzionalità; è parola anche definitiva, in quanto dopo Cristo Dio non ci dice più nulla di nuovo: ma essa ha ancora una storia, perché deve giungere a tutte le culture e a tutte le epoche. In questo senso *la parola di Dio è importante come comunicazione*.

« Ce que les yeux voient frappe davantage que ce que l'oreille entend », dice Vincenzo.

Ecco un chiaro principio di psicologia sperimentale.

A livello di linguaggio ci sono una crescita e una mobilità di forme, mentre altre forme cadono. Port-Royal poneva come fon-

²³ Cfr. MALDONADO, *op. cit.*, p. 200-201.

²⁴ GUICHARD, *St. Vincent de Paul catéchiste*, *op. cit.*, p. 6. Cfr. ZEDDE, *op. cit.*, p. 102-117.

²⁵ Esistono due preziosi catechismi vincenziani: il manoscritto si trova presso la biblioteca nazionale di Parigi (Ms 19228, ff. 219-230).

damento universalistico della grammatica (= lingua) la ragione o il pensiero umano. Così, pare, il problema interessava vivamente l'epoca di Vincenzo. Non è allora senza ragione che egli abbia voluto offrire anche a livello di linguaggio un metodo di predicazione²⁶. La natura del linguaggio esigito da Vincenzo nella predicazione è di ordine sincronico, cioè ben determinato e unificato; egli rifugge per esempio dalla tendenza di citare o applicare autori pagani, e si ispira invece al grande libro della natura. Mentre lotta contro la cultura del tempo ricade ovviamente nelle forme espressive della mentalità contadina²⁷.

Le costanti del pensiero vincenziano (e quindi della parola) sono:

- la verità cristiana come oggetto;
- la semplicità di annunziarla come mezzo.

Il linguaggio tenuto in Chiesa nel secolo XVII era disancorato dalla esperienza concreta e dalla mentalità quotidiana del popolo. Linguaggio e forme del linguaggio si modellavano sui classici e si impreziosivano fino alla insignificanza. Gesuiti e Oratoriani avevano molto lottato contro questa moda sacra. Il linguaggio di Vincenzo ama le cose reali. Il CALVET ha analizzato molto opportunamente i valori espressivi del linguaggio usato nelle lettere e conferenze del santo.

« Vincent de Paul, qui pense au peuple ignorant, voit le danger et fortement il réagit: dans son cœur et dans la réalité il trouve la vraie forme de la prédication populaire, celle qui est adaptée aux besoins de la France du moment »²⁸.

Va sottolineato: « adattare la predicazione ai bisogni della Francia, alla sua situazione storica particolare ». La « petite méthode » è nata a tal fine. Metodo è nello stesso tempo esperimento. J. CALVET ci ha lasciato uno schema interessante su questo metodo vincenziano, e poi osserva: « Il faut prêcher Jésus-Christ et son Evangile uniquement; il faut prêcher avec son cœur. Il faut prêcher l'Evangile seul, et par là St. Vincent rejette toutes les discussions subtiles et toutes les histoires profanes qui encombraient les sermons du temps et aussi les grossièretés qui les deshonnaient. Il faut prêcher avec son cœur, et par là St. Vincent condamne le bel esprit et le grand style qui étaient à la mode. Il a déclaré une guerre à mort à cette éloquence bâtarde... »²⁹.

²⁶ Cfr. COSTE, XI, 257-287.

²⁷ Cfr. CHIEROTTI L., *Antologia poetica vincenziana*, Chieri 1965.
NAIS H., *St. Vincent de Paul écrivain*, in MC, 12 (1963), 415-434.

²⁸ CALVET J., *St. Vincent de Paul (textes choisis et commentés)*, Paris 1913, p. 235-243.

²⁹ *Ibid.*, p. 235-236.

Gesù è la fede diventata linguaggio: in lui persona e opera sono la stessa cosa e si fondono nel divenire linguaggio della fede. M. Vincent si è adoperato nella sua epoca perché la predicazione si facesse linguaggio della fede e si è servito della virtù che più amava: la *semplicità*. Il suo metodo ha avuto successo. Ma oggi lo si potrebbe riprendere?

A dire il vero, pur usando la stessa semplicità e gli stessi contenuti della predicazione vincenziana, oggi non si raggiungerebbe lo scopo. E' che la parola di Dio è esposta a una estraneità e inefficacia a causa della radicale incomprensione del linguaggio. Fede e mondo sono espressione di due culture divergenti. Scienza e tecnica sono a servizio del regno dell'uomo e non di che cosa è veramente l'uomo. Metodo dell'evangelizzazione oggi è di penetrare nella parola umana e sondarne i meccanismi, utilizzarla per raggiungere la persona. Infatti la parola non è mai espressione neutrale, anzi genera partecipazione, produce la comunicazione, *in quanto è evento tra persone*. E allora si tratta non più della parola in quanto contiene la pura verità, ma della *parola che è capace di operare*. Inizia così un processo di traduzione (cioè trasferire la verità all'uomo) secondo le istanze culturali e le esperienze vitali dell'ambiente.

Alla parola chiedo non il *cosa è* o il *cosa dice*, ma il *dove* mi vuol condurre: cioè questa parola deve farsi evento e compimento per me, che ascolto. Così il campo della mia esistenza resta aperto a una interpretazione della stessa, a una trasformazione. Se la parola non opera, scade dalla sua funzione. Avviene oggi tutto questo, ma è pure avvenuto al tempo di M. Vincent, come abbiamo detto sopra.

Comprensione delle situazioni e compiti della preevangelizzazione

Tutti predicano oggi l'amore, l'amore per il prossimo, sicché non c'è differenza tra una chiesa ortodossa, le rive del Gange e una cattedrale cattolica; ma il compimento di questo amore non si dà di fatto. Se SVETLANA STALIN visitasse una chiesa italiana, direbbe la stessa cosa. Tutti sanno dei *cosiddetti* cristiani italiani. Un po' di pratica missionaria, ed ecco, ci si fa subito l'idea esatta:

- « Non capiamo più i preti, quando predicano ».
- « In chiesa sentiamo sempre le stesse cose ».
- « Che barba questa messa! Non finisce più ».
- « La chiesa sta coi potenti ».

— « Vado in chiesa per conformismo: è il minor male che possa fare ».

E poi c'è l'enorme massa dei lontani e degli emarginati. Si può dedurre questo corollario: *la predicazione non può essere una ripetizione di verità note e arcinote, ma deve operare qualcosa di nuovo*: dalla informazione consolatrice, animatrice, benefica al cambiamento delle volontà. Essa serve a creare atteggiamenti e comportamenti, crisi interrogativi e dubbi; o, per dirla con Léon BLOY, una diffusa inquietudine, un disorientamento che ridesti nuovamente le coscienze dei singoli.

La parola di Dio come « informazione » comporta un altro beneficio: conduce alla partecipazione e alla interpretazione della propria esistenza e sorgono, naturalmente, reazioni, slanci, confronti e critiche. Proprio perché sono capito nella mia libertà, ascoltando prendo coscienza della mia condizione umana, allineo le parole di Dio con tutte le altre esperienze della mia vita: analizzo me stesso, mi preparo, mi educo a una riproposta di fede, e sempre con libertà e con serenità. Di conseguenza, sono portato a interpretarmi e interpellarmi. In tal modo la parola si fa evento, dice qualcosa della mia storia e del mio dolore, mi eleva e mi onora. *Con tale parola entro anche io in situazione. Qui e ora* Dio vuole qualcosa da me per me. Ma io sono lontano da lui. Come stabilire un incontro?

Siamo quindi in cammino verso un metodo nuovo della predicazione missionaria, analogo a quello di M. Vincent, ma non identico. Il nostro fondatore parlava di Gesù Cristo, annunciava Gesù-Cristo; e il suo linguaggio era sincronico. La nostra situazione storico-culturale è di ispirazione prettamente laica e ateistica; per parlare con successo dell'uomo, dobbiamo sgombrare il suo essere dalle incrostazioni ideologico-materialistiche, dargli il senso della meraviglia, o meglio, dell'autocomprensione. La nostra gente è manipolata e alienata, procede per connessioni oggettive, esprime se stessa nel lavoro e nel potere. Il modo del nostro linguaggio deve essere pertanto diaconico. La prova più bella ci viene dal Vaticano II, il quale:

- ha ravvicinato la Chiesa al mondo;
- ha valorizzato i segni dei tempi;
- ha privilegiato l'azione pastorale su ogni altro tipo di elaborazione teologica o giuridica.

La preevangelizzazione è nata da questo clima conciliare, si è fatta comunicazione umana, e in definitiva, atto di interpretazione della condizione umana³⁰. Allora bisogna capire questi

³⁰ Cfr. MALDONADO, p. 21-59.

reali bisogni degli uomini³¹. M. Vincent è più esplicito: bisogna amare e servire i poveri. Forse si potrebbe vedere nelle opere di carità vincenziane un qualche segno precorritore della moderna tecnica della preevangelizzazione. La forza della evangelizzazione invece, secondo Vincenzo, risiede nella semplicità di esporre le verità cristiane³². E' forma piena di evangelizzazione, dice la CEI, ogni celebrazione dei sacramenti. Ebbene, stante questo concetto piuttosto estensivo di teologia della predicazione, come si distingue, pensiamo noi, la evangelizzazione dalla preevangelizzazione e dalla catechesi? E' che nascita e maturazione della fede seguono un processo di evoluzione e di involuzione, perché si fondano anche sulla misteriosa iniziativa dell'uomo. *Ogni uomo è sempre uno da evangelizzare e preevangelizzare nello stesso tempo*. Inoltre, il mondo occidentale è quasi tutto scristianizzato; resta solo un qualcosa di pratica esteriore in campo religioso. Il tipo di cristiano italiano poi è facilmente attaccabile sotto questo aspetto, è anche povero di convinzioni personali. Invece, il dominio dei valori:

- sta in mano alla cultura di massa e a quella di élite,
- viene elaborato dalle influenze e dalle persuasioni dei cosiddetti mass-media,
- dilaga senza interruzione per tutti i continenti tramite il giornale, la televisione, il cinema, la radio, i transistors.

Il « luogo normale » della comunità umana non è più quello liturgico o culturale, ma quello dei mezzi di comunicazione. Gli operatori pastorali hanno creato, con danno, la distinzione tra evangelizzazione e preevangelizzazione, tra predicazione kerigmatica e predicazione liturgica. Noi pensiamo che il momento preevangelizzazione è permanente, e si trova per necessità di cose in tutte le fasi del maturare della fede. Sempre, la parola di Dio rivela l'uomo all'uomo: l'autocomprensione o interpretazione della propria esistenza e la maturazione della fede o mentalità di fede coesistono nella coscienza dell'uomo, il quale è chiamato ad avere un senso critico della sua vita di fronte a Dio e al mondo. Critica e fede, evangelizzazione e comunicazione, ricerca umana e autenticazione della fede stanno dunque sempre insieme, anche se prevale ora un modo ora l'altro.

Ma, veniamo agli aspetti pratici della missione vincenziana oggi.

³¹ Circa il piccolo metodo vincenziano, cfr.: GIORDANI I., *S. Vincenzo de' Paoli servo dei poveri*, Roma 1959, p. 375-398. - CALVET J., *op. cit.*, p. 233-263.

³² Cfr. IBÁÑEZ, p. 450-454. - MALDONADO, p. 214-232.

III - LA MISSIONE VINCENZIANA OGGI

Sulle nostre missioni al popolo il P. CID ha raccolto ampie informazioni circa problemi e tendenze e ricerche attuali³³. Non compare nella sua ricerca quel piccolo universo di problemi, tipico della preevangelizzazione. Forse è solo un fenomeno specificamente italiano. Infatti nel *Convegno di Formazione Missionaria di quest'anno*, organizzato dalla Provincia di Napoli (27 luglio-2 agosto), è stata richiamata l'attenzione sul delicato problema della preevangelizzazione. Vale ancora parlare di un metodo vincenziano di predicazione o è tutto da re-inventare? Ha presa l'annuncio di Gesù Cristo o l'apertura ai valori umani? E poi, quale tipo d'uomo è oggetto della nostra predicazione? Il P. CID ha offerto una limpida e schematica documentazione: egli, qua e là, privilegia alcune formule coraggiose di testimonianza evangelica; inoltre, circa il piccolo metodo, afferma:

« En este contexto queda yevalorizado el 'pequeño metodo', que significa un estilo sencillo y directo de predicar el evangelio de la manera más acomodada posible a los oyentes »³⁴.

Occorre che diamo uno sguardo alla nostra situazione italiana, per verificare fino a che punto il piccolo metodo sia vantaggioso.

Funzionalità della preevangelizzazione

Abbiamo già visto su quale orizzonte si colloca la preevangelizzazione. Dalle considerazioni generali ora passiamo al particolare, dando una descrizione della preevangelizzazione.

— Preevangelizzazione è qualcosa di molto simile a ciò che predicava Giovanni il Battista, cioè:

+ significa preparare le vie al Signore (Gv. 1, 23 ss.),

³³ Cfr. CID E., *De missionibus ad populum* (problèmes et tendances), in Vinc., 5 (1975), p. 275-289. Segnaliamo anche alcuni studi articoli e bilanci annuali relativi alle nostre missioni oppure semplicemente indicativi: RICCARDI C., *La missione popolare nel pensiero di S. Vincenzo*, ACM, 71 (1966), 212-230. - CAU G., *Missionari missionanti di Torino a Convegno*, ACM, 72 (1965), 34-37. - SLATTERY W., *Importanza delle missioni*, ACM, 72 (1965), 87-96. - AA.VV., *Convegno per l'aggiornamento del contenuto della predicazione missionaria*, ACM, 73 (1966), 149-454. - MARINO C., *Linee direttive per la 'missione vincenziana'*, (manoscritto), Napoli 1975. - AA.VV., *Perché le missioni (studi e dibattiti)*, Bologna 1970. - FACELINA R., *Théologie en situation*, Strasbourg 1974. - RETIF, *Un nouveau avenir pour les missions*, Paris 1966, p. 105-129. - AGNEAU R. - PRYEN D., *Les chemins de la mission aujourd'hui*, Paris 1972. - IBÁÑEZ, *St. Vincent de Paul et l'évangélisation des pauvres*, Paris 1971, p. 441-454. - COLUCCIA G., *Spiritualità vincenziana spiritualità dell'azione*, Roma 1975, p. 290-346. - CAMBON: *L'ortoprassi (documentazione e prospettive)*, Roma 1974, p. 97 s.

³⁴ CID, art. cit., p. 279.

- + in un contesto praticamente non più cristiano,
 - + è momento umano (= comunicativo), ma non solo umano,
 - + viene fatta dal sacerdote, e anche da cristiani impegnati, che hanno una viva coscienza di Cristo e vivono autenticamente il cristianesimo.
- E' difficile distinguere tra preevangelizzazione ed evangelizzazione. Si potrebbe dire che preevangelizzazione è un metodo, una prassi, una specie di tecnica comunicativa in ordine al messaggio da trasmettere. Cristo non ha fatto nessuna distinzione e pertanto le due realtà sono strettamente coordinate.
- Nella nostra situazione meridionale (e non solo nostra) le forme di preevangelizzazione sono da privilegiare, nonché da attuare con urgenza. *Tramite essa si tende a che i valori umani siano vissuti con la coscienza della carità di Cristo.*

Stante questa situazione italiana, il metodo vincenziano di evangelizzare va aggiornato e quindi adattato. Noi non possiamo predicare nella forma e nel linguaggio, richiesti da M. Vincent: la sostanza rimane immutata, la tecnica è soggetta felicemente a molteplici variazioni e graduazioni.

Confronto di due esperienze

Diamo alcuni elementi delle nostre esperienze missionarie in modo schematico:

1) Esperienza missionaria a livello contadino

Descrizione:

- In alcune zone del sud non c'è stata mai evangelizzazione sicché la gente si porta avanti una strana religiosità (folklore, spettacolarità, processioni, pietismo, consumismo).
- Come aggravante a tutto ciò una tenace diffidenza verso i missionari.

Suggerimenti:

- Le popolazioni vanno capite nella loro mentalità.
- Bisogna stare tra la gente per conoscere e discutere i loro problemi che spesso non sono di ordine religioso ma che pure servono a situare la fede (ad esempio: problemi del lavoro, dell'assistenza, dei partiti, della politica, della solidità, della malattia ecc...).

Risultati:

- Il contatto umano, l'avvicinamento personale, il dialogare con la gente ha cominciato a dare buoni frutti per la creazione di una vera comunità cristiana.
- La gente bisogna saperla prendere, *con pazienza pastorale*, bisogna attendere il suo lento maturare, senza interventi drastici o traumatizzanti.

2) *Esperienza missionaria a livello urbano*

Descrizione:

- Per certe popolazioni urbane la evangelizzazione è del tutto sterile: esse sono lontane dalla chiesa e dal parroco.
- Il tenore di vita borghese, i loro tipici impieghi, le comodità, il guadagno le rende più difficili e impenetrabili all'annuncio del Vangelo.
- Si ritengono autosufficienti, colte, superiori al pietismo volgare.

Suggerimenti:

- Presentarsi da amico.
- Capire chi sono e come sono.
- Iniziare l'approccio con loro, dando importanza ai valori umani (cultura, politica, economia, costume, tradizioni di famiglia, stampa ecc...).
- *Creare il desiderio della religione e della fede* (non proporre né imporre, saper attendere).
- Preoccuparsi che riflettano, prestare attenzione ai loro giudizi (portarle a livello di responsabilità prima, di pratica religiosa dopo).

Risultati:

- Più colto è il livello della popolazione, più urgente si presenta l'intervento del parroco.
- Più bisogno di rettifica, proprio perché essa è più esposta alla manipolazione e alle influenze dei mass-media.
- Il missionario ritorni di tanto in tanto sul luogo, per avviare la comunità evangelizzata a una maturazione di fede.

Il duplice quadro ci spinge a queste rilevazioni:

a) Non si può fare oggi discorso religioso: quindi bisogna uscire fuori da schemi tradizionali, per preparare alla accettazione spontanea della fede.

b) E' urgente la forma della *missione permanente* (in Italia, la maggior parte delle nostre Case hanno annessa la parrocchia, di carattere rurale o urbano, poco importa).

c) E' indispensabile la collaborazione dei parroci del luogo.

- d) E' necessario servirsi delle organizzazioni locali.
- e) Si abbia in possesso un buon materiale socio-informativo.
- f) Si valuti e attui l'approccio individuale.

Tali rilevazioni risolvono alcune preoccupazioni proprie della preevangelizzazione: cioè la paura di presentare valori solo umani e il dubbio sul valore della preevangelizzazione stessa.

La migliore forma di comunicazione è l'azione

A sentire la tradizione neoplatonica, « *l'azione altro non è che un indebolimento della contemplazione* » (Plotino). Ma noi abbiamo l'esperienza di M. Vincent per collocarsi fuori certe tendenze intellettualistiche e idealizzanti circa la vita cristiana. Le missioni vincenziane stanno evolvendo: è un segno dei tempi. L'Italia sta ripulendo il suo campo dai poveri, i contadini abbandonano la terra, l'emigrazione è un fenomeno che dilaga. *Esiste una povertà di confronto* più tragica di quella reale. Svizzera, Germania, Belgio, America sono guardate come eden della sicurezza e del progresso! L'assistenza sociale e i suoi metodi sono in mano dello Stato, e acquistano consistenza e organizzazione. Troppo benessere dunque, e di conseguenza troppa miseria. L'Italia se non ha poveri, ha però una caterva di scontenti. A ogni povero (se c'è) corrisponde una Torino Nera, una Milano Rovente, una Roma Violenta, una Barbagia, un Clan dei Calabresi o Cosa Nostra... Insomma tutto ciò che di più refrattario esiste a un ripensamento della giustizia e del benessere pubblico.

Poveri secondo il criterio vincenziano oggi non ce ne sono in Italia. Qui, almeno, il piccolo metodo non funzionerebbe.

Bisogna agire mettendosi a servizio delle situazioni.

I manuali o i direttori della missione, gli schemi e i catechismi non sono il mezzo più adeguato al successo della missione. Ci vuole capacità inventiva e coraggio di mettersi allo sbaraglio. La parola di Dio in questo mondo è sempre in condizione di rischio. La Provincia di Torino organizzò molto bene la collaborazione delle Figlie della Carità missionarie e delle signorine missionarie. La Provincia di Roma fino a oggi non ne avverte la necessità. La Provincia di Napoli è già al VII Anno di questa esperienza di collaboratori e collaboratrici missionarie. Nel convegno di quest'anno sono intervenuti anche i giovani, per la prima volta. L'invito è rivolto a tutti, anche agli sposati, purché si sentano veramente impegnati nella fede. Ciò significa *valutare l'azione*, significa *riconoscere anche l'efficacia del mezzo umano*.

Problema veramente assillante è come continuare i frutti della missione. Spesso il bene compiuto muore di lì a poco, come un fragile fiore. I ripensamenti si riducono a questo:

- ridurre i giorni della missione per scaglionarli in periodi più brevi ma più ripetuti;
- preferire la forma di missione continuata, di cui sono validi esempi le nostre parrocchie;
- approfondire i problemi connessi con la preevangelizzazione;
- favorire un maggiore slancio per la missione tra i giovani.

Ci sono in fondo varie cose belle e valide.

I confratelli rendono di più se di più si dà loro del genuino spirito vincenziano, il quale è una esperienza di fede in piena vita e in pieno mondo. Educazione e formazione missionaria quindi ³⁵ da attuare attraverso una riscoperta della spiritualità vincenziana. Non si può vivere ai margini della Chiesa neppure come religiosi. M. Vincent ci invita a essere in situazione come è stato lui nel sec. XVII. Si è nella verità del Vangelo e nello spirito vincenziano, quando l'amore verso il mondo diventa concreto ed effettivo. E l'azione deve coincidere con la volontà di Dio (Gv. 6, 28). Se si comprende bene ciò, ci si può dare e dare all'azione, senza perdita e senza rischio ³⁶. Lo spirito vincenziano possiamo tradurlo così:

« Ognuno traduce non tanto quello che fa, quanto quello che è. Solo se siamo Cristo personalmente e socialmente, faremo quelle opere che contano e che rimangono. Perciò: lasciar fare a Dio in noi e in mezzo a noi ».

Conclusione

M. Vincent è tra noi.

Con questa ricerca abbiamo inteso ricrearci della sua presenza.

Pertanto, vogliamo concludere in poche linee essenziali:

- intelligenza pratica delle situazioni;
- azione tempestiva guidata dalla retta intenzione;
- comprensione della esistenza umana;
- senso dell'autocritica;
- interpretazione dei bisogni del momento;

³⁵ Cfr. CARBALLO F., *Introduzione a una spiritualità vincenziana*, in ACM, 73 (1966), 142-146. - CALVET J., *Le bon M. Vincent*, in VS, 469 (1960), 237-246. - MAGGIALI A., *San Vincenzo de' Paoli padre ed educatore*, in ACM, 72 (1965), 322-339. - COLUCCIA, p. 81-98.

³⁶ La volontà di Dio è un tema centrale della spiritualità vincenziana. Cfr. anche: PONSARD Ph., *Le saint du Grand Siècle*, in ACM, 102 (1937), 573-585.

- metodo sperimentale (e non solamente piccolo metodo);
- estesa capacità di adattamento;
- linguaggio appropriato, cioè tradotto e funzionale;
- testimonianza d'amore;
- ottimismo;
- simpatia verso tutti.

Se ciò si attua, allora veramente la evangelizzazione si trasforma *in comunicazione umana*, in modo che *l'uomo moderno* (e non più solo il povero) aiutato ad *autocomprendersi* arrivi anche alla *vera comunione con Dio*.

M. Vincent come sperimentatore cooperatore ed educatore sociale è tra noi, coll'ottimismo cristiano che libera, perché comprende ed eleva gli uomini alla loro originaria grandezza nell'amore di Cristo.

Roma 14 settembre 1975

TEMARIO PARA UNA MISION SEMANAL

Honorio López Alfonso

Nota. *Este temario se siguió en la misión de Texcoco (México) del 20 de abril al 4 de mayo de 1975. (Cf. Boletín Provincial, N. 7, pp. 284-288; Vinc. 75/281).*

Día 1º - EL PECADO EN EL MUNDO

- Hablar de lo que se ve cada día, de lo que se sufre, de la realidad contaminada..., de la insatisfacción radical del hombre.
- ¿Estamos contentos con el mundo como está, con el país como está, con la colonia nuestra como está, con nuestra propia familia como está, con el trabajo como está organizado y pagado...? ¿Estamos contentos con nosotros mismos como estamos o como somos actualmente, estamos contentos con la Iglesia como está, con nuestro catolicismo como está?
- Hay guerras — hambre — gente que no tiene para curarse (medicinas) — gente sin agua — injusticia (mucho trabajo y horas, poca « raya ») — hay escándalos — en la colonia: infidelidades, drogas, crímenes, odio, rencor, desconfianzas, robos, borrachos, explotación de los humildes, violaciones, abortos (matanzas de seres humanos indefensos), hipocresías, falsos, mentiras... *Son hechos, hechos. Son realidades*, parte de la realidad...
- ¿Le llamamos « pecado » a todo esto? La Palabra de Dios llama a todo esto pecado: *Is 59, 2-9; 1 Cor 6, 9-10.*
- ¿De dónde todo esto?
 - Ética del tener - ética del ser: *Mc 7, 20-24;*
 - respeto humano - debilidad;
 - falta de conciencia;
 - falta de cultura y de formación cristiana;
 - atracción del mal;
 - cobardía humana;
 - *hipocresía de los buenos: Mt 23, 23-28.*
- Pecados personales, pecados estructurales.
- El Hijo pródigo (la humanidad, cada uno de nosotros, nuestra comunidad) rompe con Dios, rompe con el prójimo, rompe con las cosas y se queda vacío, insatisfecho, no realizado como persona...

- Los planes de Dios sobre el hombre son otros: sé hermano de todos y comparte las cosas con ellos...
- ¿Quién puede salvarnos de nuestros pecados, perdonarlos, hacernos una nueva creatura y una nueva humanidad, satisfacer nuestra insatisfacción más radical, nuestra sed del bien personal y comunitario?
 - « Por mi vida, dice el Señor, que yo no me gozo en la muerte del pecador, sino en que se convierta de su camino y viva » Ez 33, 11.
 - « Jesús tomó la palabra y dijo: No tienen necesidad de médico los sanos, sino los enfermos; no he venido a llamar a los justos, sino a los pecadores, a penitencia » Lc 5, 31-32.
 - « Dios probó su amor hacia nosotros en que, siendo pecadores, murió Cristo por nosotros » Rom 5, 8.

Día 2º - RECONCILIADOS EN CRISTO

- Repetir muy en esquema lo del día anterior (al menos la triple ruptura).
- ¿Hay alguna respuesta a esta realidad? ¿Hay alguna cosa o persona que nos salve, que dé sentido a la vida, que pueda cambiarnos, que nos reconcilie con Dios, con el prójimo y con las cosas?
- ¿Nos salvará la ciencia? ¿La técnica? ¿El dinero? ¿La cultura? ¿El estado? ¿Las grandes personalidades? ¿Nos salvará la policía, el ejército, los políticos? ¿Nos salvará el tener muchas cosas? ¿Nos salvarán los grandes deportistas, los famosos cantantes, los guerrilleros, la ayuda de otras gentes o de otros países? ¿Quién nos salvará del rencor, de la venganza, de la lujuria, de la injusticia, de los « infiernos familiares »? ¿Quién nos salvará del pecado y de la muerte?
- Cuento del hombre del lago...
- Este punto de apoyo — que viene de fuera y que está dentro y próximo — es no una cosa, no una institución, es una Persona: Cristo Jesús. « Nos gloriamos en Dios por Nuestro Señor Jesucristo, por quien recibimos ahora la reconciliación » Rom 5, 11. « Mi sangre va a ser derramada por todos los hombres para el perdón de los pecados: Mt 26, 28; Mt 9, 2-8 (dice y hace).
- Sobre esta Persona vamos a platicar; a esta Persona vamos a vivir:
 - De él hablaron los Profetas: Is 7, 14; Is 9, 6; Is 53, 2-4.
 - De él dieron testimonio quienes lo conocieron: « Lo que

era desde el principio, lo que hemos oído, lo que hemos visto con nuestros ojos, lo que hemos mirado y nuestras manos han tocado... os lo anunciamos a vosotros » 1 Jn 1.

— *Presentación. Método histórico:*

- Anuncio próximo: Juan Bautista.
- Anunciación: Lc 1, 26.
- Nacimiento: Lc 2, 6-14.
- Acampa con nosotros: Jn 1, 1-14.
- Circuncisión: Lc 2, 21.
- Epifanía: Mt 2, 1.
- Persecución inicial: Mt 2, 13-14.
- Crecimiento en sabiduría, en estatura y en gracia: Lc 2, 51-52.
- Bautismo: Mt 3, 13-17.
- Tentaciones: Mt 4, 1-10.
- Presentación pública: Lc 4, 14-22.

— *En resumen:* « Jesús el Nazareno, hombre acreditado por Dios ante vosotros con milagros y prodigios y signos..., le habéis hecho morir clavándolo en cruz..., a este Dios le ha resucitado..., Dios ha hecho Señor y Cristo a este Jesús que vosotros crucificasteis... ». *Hech 2, 22-36.*

— *Presentación:* Hombre y Dios = Salvador, Liberador:

- de la Ley, del Pecado y de la Muerte: « Estamos en paz con Dios por Nuestro Señor Jesucristo »: Rom 5, 1; El Nuevo Moisés: explicar por el Exodo,
- nos reconcilia de nuestros pecados,
- nos hace hijos de Dios,
- nos hace hermanos suyos y de todos (la triple reconciliación: « todo es vuestro, vosotros de Cristo y Cristo de Dios... »).
- La nueva creatura y sus obras: Bienaventuranzas. El mandamiento nuevo. Realización: *Hech 2, 41-47.*

— Este es el Cristo que nos salva. Pero exige nuestra colaboración: entrar en el Reino, vivirlo ya: « Qui creavit te sine te non salvabit te sine te... ». Su vida nos salva, pero también nos pregunta. ¿Cuál es nuestra respuesta?...

Día 3º - CRISTO NOS CONVOCA EN IGLESIA

- Recordar en síntesis el tema anterior (la Persona y la Obra de Cristo).
- « Pues solamente Cristo es el mediador y el camino de salvación y se hace presente a nosotros en su Cuerpo que es la Iglesia » (LG n. 14).

- «Determinó convocar a los creyentes en Cristo en la Santa Iglesia que, prefigurada ya desde el origen del mundo, preparada admirablemente en la historia de Israel, constituida en los últimos tiempos, fue manifestada por la efusión del Espíritu Santo y se perfeccionará gloriosamente al fin de los tiempos (LG 1, 2): *Obra trinitaria, preparada en la historia...*
- Cristo predicó el Reino de Dios (Mt 13: trigo y cizaña, grano de mostaza, la levadura que pone la mujer, tesoro escondido en el campo, la perla preciosa, la red que se echa al mar...). «La Iglesia constituye en la tierra el germen y el principio de este Reino...» (1, 6).
- La funda Jesucristo, nace de él (1, 3) para ser su sacramento en el mundo, a lo largo de la historia. Es como la la barca que él deja para salvarnos en el lago del mundo. El dijo «estaré con vosotros hasta el fin de los tiempos» y está con nosotros en la Palabra, en el Prójimo y en la Iglesia. Por eso no podemos enterrarlo en el cielo, está con nosotros en la Iglesia, en la historia, y la Iglesia es el sacramento de salvación, es su signo, su continuadora.
- La Iglesia comunidad, hecho social, «potencia» histórica, tema de comentarios y noticias...
- No nos salvamos individualmente, sino comunitariamente. Todos convocados a esta comunidad de salvación. Todos somos Iglesia. Todos somos responsables de ella. (Psicología de miembros, psicología de súbditos...).
- Comunidad de fe (Hech 5, 14-16); Comunidad de culto (Hech 2, 37-38); Comunidad de caridad (Hech 2, 44-47). Profetas, celebrantes, testigos...
- Todos testigos y atestiguantes de que Cristo es el Señor: «Los que se habían dispersado iban por todas partes predicando la Palabra» (Hech 8, 4). (Son los seglares dispersados a causa de la persecución...).
- Hijos de la Iglesia, ella nos engendró en le Bautismo, deberemos tener hacia ella la actitud que tenemos hacia la madre: amor, respeto, cuidado, defensa... Y cuando la critiquemos la criticaremos con amor, doliéndonos sus deficiencias y no aireando sus defectos a los cuatro vientos...
- Iglesia para la salvación del mundo: por la Palabra, los sacramentos, el amor o testimonio... El Pueblo de Dios, pueblo de la Nueva Alianza, levadura, sal y luz. La encarnación de la Iglesia en las realidades temporales: derechos humanos, ordenamiento social y político de los pueblos,

justicia social, Iglesia de los pobres. Iglesia, obra histórica para la salvación integral del hombre...

- La gran comunidad de la Iglesia se compone de pequeñas comunidades. En ellas hacemos nuestra vida, amarlas a ellas, colaborar con ellas, ser responsables, protagonistas en ellas..., es la manera de amar y participar en la Iglesia. ¿Cuál va a ser nuestra actitud?

Día 4º - COMUNIDADES ECLESIALES: REVITALIZACION

- Repetir, en líneas generales, el tema de ayer.
- « Es ciertamente un gran honor pertenecer a la Iglesia, pero si no responden a él con el pensamiento, las palabras y las obras, lejos de salvarse serán juzgados con mayor severidad... » (LG 14).
- ¿Cómo amar a la Iglesia universal, sacramento de Cristo? ¿Cómo ser responsables en ella? ¿Cómo ser protagonistas de su historia salvadora y no pasivos observadores de su vida? ¿Cómo ser en ella profetas, testigos y celebrantes?... Siendo y sintiéndonos Iglesia en nuestra comunidad parroquial, siendo y sintiéndonos Iglesia en nuestra Colonia, amando, responsabilizándonos, participando en esta comunidad que nosotros formamos... La Iglesia no es una idea, es una realidad, en ella estamos: nosotros somos Iglesia particular, miembros de la Iglesia universal. La Iglesia se encarna, es fiel, ama, ilumina, transforma... si nosotros nos encarnamos, somos fieles, amamos, iluminamos, transformamos... aquí donde vivimos.
- Ejemplo de la Iglesia naciente y sus comunidades concretas:
 - & Para saber cómo tenemos el rostro necesitamos vernos en un espejo. Para saber cómo tenemos que hacer « nuestra comunidad », necesitamos vernos en el espejo de las primeras comunidades, llenas de fe y entusiasmo, originalidad, frescor, ímpetu; si queremos renovarnos, debemos volver a aquellos orígenes en sus líneas fundamentales.
 - & *Comunidad de Jerusalén*: tras la venida de Espíritu Santo y después del discurso de San Pedro, « los que acogieron su palabra fueron bautizados: aquel día se les unieron unas tres mil almas »: Hech 2, 41 (Bautismo).
 - *asiduos a la « enseñanza de los apóstoles »* (Hech 4, 42): profundizaban en su fe, la conocían, la vivían cada día mejor, no eran supersticiosos, conocían la palabra de Dios (Escrituras...), sobre todo lo referente a Jesús de Nazaret...

- *perseveraban « en la oración »*: en el Templo, en sus casas. Era una oración viva y sus frutos se manifestaban en la vida de cada día (Hech 2, 44-45),
- *perseveraban en « partir el pan »* en las casas: Hech 2, 46 (Eucaristía),
- *« comunidad de bienes » libre*. « Tenían todo en común » (Hech 2, 44), « Ninguno entre ellos estaba necesitado » (Hech 4, 34). Problema del hambre, de las desigualdades sociales, etc. Solución de estas primeras comunidades,
- *la muchedumbre de los creyentes era una en corazón y alma*. « En esto conocerán que sois mis discípulos, si os amáis los unos a los otros »... Y por esto, finalmente:
- *« encontraban gracia ante el pueblo entero y el Señor llevaba a unirse a ellos a los que se iban salvando... »*. (Hech 2, 41). Contagio de la fe, del testimonio, de la vida de « nuevas creaturas ».
- *Todos responsables de la comunidad*, todos testigos del Señor, todos protagonistas de la comunidad de salvación... (Hech 8, 4)...

& *Las comunidades « paulinas »*. Algunos rasgos: la nueva libertad de la ley, los carismas, todos colaborando en el Cuerpo de Cristo que es la Iglesia, la cena del Señor (abusos), entendían sus cartas llenas de profundidad (conocían su fe...).

- *Nuestras comunidades* ante ese espejo de las primeras comunidades: Pasividad - falta de entusiasmo - Desconocimiento de nuestra fe - Supersticiones - Masificación y desconocimiento mutuo - No nos amamos - « Lo que diga el Padrecito »... - Desigualdades sociales, hambre, miseria - No somos responsables de la comunidad - ¿En qué nos diferenciamos de los demás?...
- *Consecuencias*: revitalización y sus medios...

Día 5º - LAS CONDICIONES ACTUALES DEL MUNDO Y DE LA IGLESIA NOS EXIGEN PROFUNDIZAR EN NUESTRA FE

A. Algunas condiciones del mundo actual

- *Tendencias culturales cerradas a Dios y al Evangelio* y dadas al pueblo vulgarizadas a través de los « mass media ».
- *Prurismo ideológico*: en el mismo periódico, en el mismo canal de Tv., pueden leerse u oírse el mismo día opiniones encontradas sobre la fe y la Iglesia. Y las gentes mumildes se preguntan: ¿con qué nos quedamos?

- *Confusionismo creado por políticos y caciques interesados y con frecuencia ignorantes ellos mismos de qué sea la fe y la Iglesia...*
- *Espiritismo*: aparecidos, espantos, ruidos y movimientos nocturnos que fundamentan con frecuencia una falsa religiosidad...
- *Marginación y explotación de los humildes* por un sistema neocapitalista que, a veces los fuerza a refugiarse en la Iglesia como el único lugar de « socialización », de « contar », de ser tenidos en cuenta...
- *Desprestigio de la fe en las escuelas*, por parte de bastantes maestros, o ignorantes o tendenciosos (El hombre proviene del mono explicado como opuesto a la fe, o Eva sacada de la costilla de Adán explicado no según su simbolismo), críticas a la Iglesia (un maestro explicaba recientemente a sus alumnos que la Biblia no es hoy lo mismo que antiguamente; otro que el Papa tenía en sus habitaciones un billar como cosa horrenda, etc.).
- *Secularización* (en su sentido negativo) - Cambio de cultura: los hijos no entienden las costumbres ni el lenguaje de los padres...
- *Mayor libertad* al ceder la presión social del pueblito o el rancho... Estas y otras condiciones actuales exigen una profundización o personalización de la fe. De la fe sociológica a la fe personal, de la fe heredada a la fe descubierta y fundamentada...

B. Algunas condiciones de la Iglesia actual

- *Movimiento de renovación no entendido* ni asimilado y su consiguiente confusionismo...
- *Sacramentalismo*, devocionismo, culto a las imágenes desenfocado.
- *Conciencia eclesial rudimentaria* (« la Iglesia es la institución que posee y maneja a la divinidad... »).
- *Grupos encontrados* y tendencias contrapuestas: confusionismo en las gentes sencillas (« nos quitan la fe », « nos cambian la fe »...).
- *Rutinarismo y pasividad*, tradición con frecuencia vacía hoy de sentido.
- *Falta de « cultura » bíblica*, más aún, desconfianza en la Biblia...
- *Centros « destripadores »* de una pastoral evangelizadora: La Villa, algunas parroquias vecinas, ciertas formas de Ejercicios Espirituales...

— *Las falsas imágenes de Dios:*

el Dios reducido (tapahuecos, situaciones límite...),
Dios de evasión o alienación,
Dios de conveniencias,
Dios del orden sostenedor de lo establecido,
Dios de miedo,
Dios jefe de empresa de seguros contra incendios,
Dios de la salvación individual o bote-salvavidas,
Cristo ultrajado, apaleado, proyección del pueblo ultrajado y
apaleado, sin referencia a la Resurrección,
Dios vengativo (Dios lo castigó),
Dios paternalista (como ciertos curas), etc. etc. etc.
Estas y otras circunstancias actuales de nuestro catolicismo exigen una seria y perseverante profundización en nuestra fe...

— *Confusionismo creado por las sectas y pluralismo religioso...*

C. *¿Qué vamos a hacer, qué medios vamos a tomar frente a todas estas situaciones?*

*Día 6º - LOS GRUPOS, LAS COMUNIDADES,
LOS LUGARES MAS APTOS PARA
PROFUNDIZAR EN LA FE*

A. *Repertir, hoy, en esencia, los cinco temas previos:*

- *El pecado en el mundo*, realidad contaminada, de ella sufrimos...
- *Reconciliación en Cristo*. De esas realidades no nos salvan los poderes de este mundo (estado, ciencia, técnica, riquezas...); nos salva Jesucristo. Salvación integral: liberación, transformación, salvación.
- Nos salva hoy a través de su sacramento en el mundo que es la Iglesia, a la que hemos sido convocados, de la que somos miembros.
- En ella somos responsables. Nosotros dependemos de ella y ella de nosotros, porque Cristo nos hace sus colaboradores para la salvación. Por eso tenemos que *revitalizar sus comunidades*, y ésta es la forma práctica de sentirnos y de hacer Iglesia.
- Tenemos que realizar esa revitalización en las circunstancias actuales del mundo y de la Iglesia, en la historia real. Y esas circunstancias nos apremian a una *profundización de nuestra fe*, a un mayor conocimiento de Cristo, el Señor, y de la Iglesia...
- *¿Cómo realizar esa profundización? ¿Cómo hacerlo de for-*

ma perseverante? Dadas las circunstancias de nuestro medio — diríamos que de cualquier medio — y a causa de la naturaleza de la fe, creemos que el medio más adecuado para realizar esta profundización son los Grupos, las comunidades: Grupos de reflexión bíblica, Grupos matrimoniales, Grupos de jóvenes, Catequesis de adultos, Movimiento familiar, etc. etc. etc.

B. *Los grupos.*

- Todo grupo de creyentes confirma y fortifica la fe del creyente. Solos, nos disolvemos. Nos desanimamos. Carecemos de medios, de ayuda. Podríamos terminar entendiendo las cosas individualísticamente, a nuestro aire y conveniencia. Somos, por esencia, comunidad de fe. Nos enriquecemos mutuamente. Todos dependemos de todos en todo (Proceso de la tortilla... « The incident »...). Donde la Iglesia se ha renovado más se ha debido a la acción de los pequeños grupos. ¿Recordamos la vitalidad de las primeras comunidades?
- Los pastores pueden querer la renovación, la revitalización, pero si ustedes no la apoyan en grupo, se estrellan contra un muro. No la apoyarán en grupo si no crean los grupos, si no llegan a tener una conciencia viva y real de la comunidad.
- Movimiento de comunidades pequeñas en todo el mundo, en América Latina. Necesidad eclesial de estos grupos, necesidad psicológica dadas las circunstancias de masificación y anonimato en que se vive...
- Conveniencia de grupos por manzanas, en las casas y no solo en la Iglesia o anexos.
- Barreras y obstáculos:
 - Los prejuicios, la pasividad, timidez, egocentrismo, las resistencias al cambio, la *impuntualidad* (si usted quiere deshacer un grupo, llegue tarde a sus reuniones)...
 - *El infantilismo*. Queremos, como niños pequeños, que el Padre esté en todas la reuniones; si no está no acudimos. Necesitamos, como adultos, hacer los grupos cristianos nosotros mismos. El Padre ayudará, estará hoy en un grupo y mañana en otro, será su animador, pero si queremos que haya varios grupos no podemos pedir que esté siempre en cada grupo...
- Describir someramente el funcionamiento y finalidades de los diversos grupos... Y finalmente, apuntar a quienes den su nombre para formarlos... (Tomado del Boletín de Pastoral (México) N. 1, pp. 13-23).

MEXICO. Experiencia misional en Chihuahua

Objetivos

Primera meta: conocimiento de la palabra de Dios.

Segunda meta: pastoral de los sacramentos.

Tercera meta: consejos parroquiales de pastoral.

Cuarta meta: otros grupos base en coordinación con el consejo parroquial de pastoral.

Quinta meta: los laicos y los ministerios.

Sexta meta: capacitación y actualización de agentes de pastoral.

Nota: Esta primera fase de la misión intenta solamente la meta 4 y 5.

Personas agentes

Esta primera experiencia ha sido realizada por los Padres Felix Rubio Camín y Antonio Rodríguez del 4 al 25 de agosto de 1975.

Medios

1. Mediante la inserción de los padres y, a su tiempo, del equipo eclesial, en el pueblo que van a misionar, sin límite de tiempo.

2. Mediante las visitas domiciliarias, reflexiones de la palabra (1ª meta), celebraciones litúrgicas.

3. Descubrir y suscitar los líderes naturales para que en la mentalización general vayan captando el sentido de la meta 4.

4. Atención a grupos especiales que vayan originándose.

5. Tratar de formar grupos o comunidades que queden como base para los Círculos Bíblicos, Catequesis Familiar, Catequesis Infantil, etc. (Oración).

6. Suscitar la conciencia de la corresponsabilidad en solucionar la problemática general del pueblo.

7. Que quede claro la inserción de todos en la Iglesia como manifestación del Cristo viviente.

8. Detectar a los posibles candidatos a recibir algún ministerio para que pueda dárseles una formación específica.

Metodología

La irá marcando la realidad tratando siempre de que los métodos sean participativos y activos sin que esto frene la acción general de la misión.

Recursos

Para organizar los recursos materiales necesarios (hospedaje, sustentación de los misioneros, etc.) se propone una entrevista con todas las personas de los pueblos que van a ser misionados, para que ellos nombren las comisiones necesarias. Esta reunión parece que conviene que se tenga unos 15 días antes de iniciar la misión, lo que ayudaría a ir creando el ambiente de misión.

Relacionamiento

Hay que lograr el interés del párroco, de la Zona de Pastoral y de la Comisión Eclesial de Pastoral.

Evaluación

Todo esto será sometido a una evaluación periódica, sometiendo la primera misión a una evaluación más profunda y crítica.

Realización

Este programa se ha iniciado ya, del 4 al 26 de septiembre, en el pueblo de Santa Rosalía de Cuevas, en el municipio de Belisario Domínguez a 100 km. de Chihuahua.

Se escogió la zona y la fecha por coincidir con la fiesta del pueblo, lo cual facilitaba el pregón de la misión.

El horario fue el siguiente: «a partir del viernes 6, nos levantamos a las 7.30. A las 8.30 hacemos oración en la iglesia y rezamos una parte del oficio. A las 9 el desayuno. A las 10, una hora de oración para las mujeres con la exposición mayor. A las 11 visita a todas las familias del pueblo. A la 1 comida. Descanso hasta las 3, en que nos reunimos para escribir, estudiar, dialogar, planear, etc. A las 5 estudio por una hora, para los que quieran, sobre la necesidad de conocer la Biblia y sobre la carta Pastoral del Sr. Arzobispo. Hacemos dos grupos, unos con los que ya hicieron algún curso bíblico o de catequesis, y otro con los que no han asistido a nada de esto. A las 6, la cena. A las 7, la Misa que concelebramos. A las 9.30 adoración para los hombres durante dos horas, divididos en dos grupos, la mitad hace la adoración al Santísimo que aprovechamos para hacer oración, reflexión e instrucción, mientras el otro grupo está fuera dialogando y reflexionando con el otro padre. En la segunda hora salen los de dentro y entran los de fuera ».

Temarios

« Las lecturas de la misa de cada día nos dan precisos temas para ir dando la palabra de Dios en la línea de la caridad, la unidad, el desarrollo que Dios busca y quiere en el hombre, el respeto a la persona humana y su dignidad, la libertad que

debemos respetar totalmente, la corresponsabilidad, el perdón de las injurias y a los enemigos, la fraternidad, la necesidad de la oración y el contacto con Cristo ».

Algunos frutos

« No tocamos los temas tradicionales de la confesión general y similares. No obstante todos paulatinamente fueron acercándose al santo tribunal. Las comuniones llegaron algunos días a 300 y la asistencia llegó al máximo de 500 personas en la celebración eucarística ».

« Durante los 26 días alcanzamos muy a duras penas a visitar todas las familias del pueblo. Esto les encantó aunque no fuera más que una visita de pocos minutos ».

« Hay una gran gana de progresar tanto en lo material como en lo espiritual. Tratamos de explotar estas ganas e incitarles al estudio tanto por el sistema de Secundaria Abierta, establecido por el estado, como en las cosas de fe a través de los equipos diocesanos que les asistirán en el momento oportuno ».

« Va notándose en el pueblo el ansia de colaboración y unidad... El Presidente Seccional (Alcade) agradecía en los últimos días lo que estábamos haciendo por el pueblo, ya que se notaba un gran espíritu de colaboración para el bien general ».

« Existen en todo el pueblo ocho familias necesitadas de verdad. Dos matrimonios se ofrecieron y comprometieron a que estos casos sean resueltos permanentemente con la cooperación de todo el pueblo. Para ello y como inicio se hizo en la misa del día 26 una ofrenda en especie en la cual participaron espontáneamente hasta los niños ».

« Y fueron haciendo los compromisos, que, una vez estabilizados, serán sancionados por el Sr. Arzobispo ».

Evaluación

« Llamamos de Chihuahua al Vicario Pastoral, al Pro-Vicario General y una religiosa del área de cataquesis. Con ellos y con el párroco hicimos una evaluación en el lugar de los hechos. Determinamos que esta primera etapa quedaría concluida el día 26 después de cuatro semanas ».

« Los días 11 y 12 de octubre regresará uno de los padres con el equipo de la diócesis para evaluar a distancia, y determinar el comienzo de los cursos que necesitan y piden de la diócesis (catequesis familiar, círculos bíblicos, etc.) ».

Este sistema de misión no tiene un tiempo determinado y por lo tanto no termina, sino que se continuará oportunamente para consolidar lo conseguido y para atender a otras metas.

(Extracto del Informe).

THE PARISH MISSION IN TEAM APPROACH

Carl G. Schulte, C.M.

In the Spring of 1974 a group of volunteer Vincentian priests and seminarians, Daughters of Charity, and a husband-wife couple from Marriage Encounter organized to conduct an experiment of two Missions given simultaneously in the rural parishes of Advance and Glennon, Missouri. Both parishes were served by the same pastor. They who grouped together were fully active in other apostolates; they simply wished to experiment in meeting a need of the Church in the modern world. Fr. Carl Schulte & Sr. Mary Claudia Wissman remained during the entire time of the nine-day missions, serving as coordinators of the program. The others participated for two or four days and then returned to their own apostolates. They were divided into teams, exchanging parishes daily to enable the teams to present the same program in each church. The results for both parishioners and missionaries were overwhelming.

The initial program centered around the strengthening of community within a parish context through the sacramental life given us by Jesus. The rural setting was already a natural direction for the experiment. With a very positive approach the theme was developed through a series of presentations, prayers, and liturgical services. A combination of mission and revival with common prayer, hymn singing, readings, witnesses, liturgies and discussions was used. During the day hours the sick, the shut-ins, and the lapsed members of the parish, were visited.

The Mission was brought to them with the Liturgy of the Word, a personal visit, and Holy Communion for those who were able to receive. For the lapsed members there a listening to problems, an instruction on the Word, and an encouragement to return to the Community. Always there was for them the invitation to complete this mission begun in their homes by joining the rest of the Community in the parish church. Of the ten families of lapsed members visited, all but one returned to the Sacraments during the time of the Mission. Two weeks after the Mission the bishop of the diocese called upon the tenth family again and had the joy of receiving them back to the Sacraments shortly before one of them died.

For the parishioners there was evident growth in unity and in appreciation of the liturgies, as well as of their own Christian lives. For the participating missionaries of seminary teachers

and students, a hospital administrator, a directress of novices, a visiting nurse, and the teachers of language and religion, there was the awareness of God's powerful grace and His use of us as His instruments. Each returned to his own apostolates fired with greater eagerness and zeal.

Mission team

From that initial endeavor some six months later the Mission in the Province of the Midwest, working out of St. Louis, Missouri, has been re-established with a team approach. (We have always had and still have a one-man missionary program). The Daughters of Charity and a Married Couple are almost always part of the team approach, adjustments being made to the demands of the parish and the distance from the houses of the Daughters of Charity.

Presently we have four priests assigned for Team Missions: Fathers Stephen Ganel, Francis Crowley, Michael Mulhearn and myself. Fathers Allan DeWitt and John Murphy continue the one-man missions and novenas. The Daughters of Charity are volunteers who give one or more days, or perhaps only evenings to a Mission. The Marriage Encounter couple is usually chosen from the local parish.

In the academic year 1974-1975 thirteen Team Missions lasting one week to twelve days were conducted by Frs. Carl Schulte and Francis Crowley and volunteer helpers. Fr. Stephen Ganel was substitute missionary for two programs. The heart of the program is the same for each parish with the flexibility on the part of the missionaries to meet the needs of each local parish. And flexibility was certainly needed, for the program was carried into every type of parish in the past year, black ghetto, Mexican-American, Portugese-American, United States Air Force Base, the affluent, the middle-class, the poor, the rural, the suburban, and the urban. There were as few as three persons at one service and as many as seven hundred at another. Perhaps none is more memorable and more enriching for the missionaries than the one that was the most poorly attended in numbers-Holy Angles, Kinloch, Missouri.

An example

Kinloch is Black Ghetto, a suburb of St. Louis. Holy angels is the sole parish within this particular ghetto. Sr. Joan Weir is a volunteer, a dedicated Daughter of Charity on assignment to develop lay leadership within this parish. The diocesan pastor

is a volunteer who exchanged his chancery office position for this ministry. They met with the missionaries to plan the Mission and give it sufficient publicity to saturate the ghetto. Personal invitations were extended to all baptized persons of the community. Door calls were made by the Legion of Mary and by seminarians who volunteered for this work. Fr. Frank Crowley and Fr. Carl Schulte were the Vincentian team. A different Daughter of Charity assisted each day-social worker, nurse, teacher, administrator, hospital administrator, a Scripture teacher from Kenrick Seminary, Fr. John Rybolt, with one of his black seminarians. Numberwise it was a disaster, for never were there more than fifty-three persons at one time (and that was for a Sunday Mass); most of the time only sixteen to twenty persons attended. Once there were as few as five, another time three. Yet the Mission of Holy Angels in Kinloch proved to be one of the busiest and most enriching, for the Mission was taken to the people in their homes, into government housing project, into classrooms, into social service centers-- wherever the people were. The response was most rewarding.

The teams called upon the people--a Vincentian and a Daughter of Charity, a Vincentian and the pastor, one of the priests and a woman of the parish--all in an effort to reach each person who had ever once had any association with the Church. Discussions and consultations were frequent; confessions were numerous; anointings of the many sick were daily, each morning and each afternoon. Hospitals, resthomes, social centers-- wherever the people were--became the place for the Mission. It was a Mission in every effort, the going out to the people, where they were, and where they were with their problems. It was a moving experience for all, the people and the missionaries. Without a team effort the apostolic work of that week could never have been carried off.

It has been a year since the Mission in Kinloch. There has not been the opportunity to go back there for a follow-up mission or extensive evaluation. Sr. Joan reports that the Mission paid great dividends, like a general education on the changes within the Church and especially within the liturgy since the Vatican Council. This updating effort through the Mission was singled out by several as a prime cause for increased attendance. Through the Mission more leadership has surfaced and continues with the involvement of more than the customary handful of parishioners there. Finally, one of the measurable effects of the Mission was the establishment of a Parish Council with its own constitution that has been reviewed and ratified by the parish.

Mission schedule

The day begins at 7:00 or 7:30 a.m. with a period for Confessions before the morning services; it will conclude with Confessions or a discussion after the evening service, terminating around 9:00 or 9:30 p.m. The liturgy service of the day may vary, but the most popular approach is to make the presentation of the material in conjunction with the Eucharistic Liturgy. A sister, or a married couple, gives a five or seven-minute witness presentation on the Sacrament of the day. This personal sharing of the effect or the value of the Sacrament in her life (or their lives) has had a profound influence on the parishioners. The missionary makes the lengthier presentation during the Mass itself.

The schedule for the rest of the day has been indicated: appointments for counseling and confessions, visitation of the sick and the shut-ins, calling upon the lapsed members of the parish. Programs for the school children and the older youth are offered; classroom visits are in accordance with the time available.

The weekly schedule is quite simple. On Mondays the Sacrament of Baptism is the topic and Baptismal vows are renewed. The Eucharist is presented on Tuesday, and there is a discussion period following the services. This allows the problems in liturgy and the changes within the Church to surface early in the Mission. By this time both Missionaries will have addressed each morning and evening group and people can make their choice for confession or consultation. A communal Penance Service is worked into the liturgy and the total parish is encouraged to make Confessions on this day. Confirmation is presented on Thursday. In an impressive candlelight ceremony the Confirmation bond is renewed with an encouragement for greater apostolic activity. Experience has taught the missionaries to hold the topic of Matrimony and the discussion on Marriage and Family Life for Friday, ensuring the continuance of the crowd through the last night of the Mission. The Mission Blessing is given on Friday, but all are urged to participate in the mid-morning Saturday Mass and Communal Anointing of the Sick and the Aged. To show their loving care and support they are asked to lay hands on the anointed as the missionaries lay hands on them and anoint. With such a response from the parishioners to support the sick and elderly, this becomes the peak of the Mission. The Mission Blessing is given again and with this final ceremony the departure of the Missionaries can be made before the obligation Masses open that evening.

The Team Mission approach has proved popular; we do not know why. Perhaps it is because so many people are waiting to be nudged and to be invited back into the Community. Perhaps it is because there has not been a Mission in the parish for several years. On the other hand, very dedicated and active participants have remarked about the simplicity of the mission, the positive approach, the Eucharistic setting, and the dedicated services of the missionaries. We like to think that the witness value given by the Daughters of Charity and the Laymen has added another dimension. Whatever it is, we are grateful to the Father for the generous response of the People of God to the missionary endeavors.

Another experiment

Following upon this year's program and seeing the impressive work done by so many laymen, e.g., the presentations at the June Convention of Marriage Encounter at St. John's University, New York, one of the Missionaries has encouraged several priests and couples to experiment with a new Mission form, a Mission that would be given by Married Couples within their own parishes or neighboring parishes, enabling them to continue the work after the Mission ends. The Priest would be the Leader and Director of the Mission. The idea is being developed further by Fr. Oscar Miller, C.M., De Andreis Seminary, Lemont, Illinois. He has proposed a workshop for the pastor and his associates, for the readers and cantors, for the couples who would make the presentations. After the workshop a three or four-week allowance would be given to the couples for writing and preparing their talks as well for the various groups within the parish to coordinate their efforts. The Missionary would return to act as director of the Mission. It is hoped that such an experiment along these lines can be accomplished shortly after Christmas.

CONVEGNO SULLE MISSIONI AL POPOLO

Prov. di Torino. Chieri. Casa della Pace.

4-6 luglio 1975

Luigi Latini

In ossequio all'invito dell'ultima Assemblea Generale, che ha ribadito la priorità del ministero delle Missioni al Popolo (Dichiarazioni, 33) e per ubbidire a quanto fu votato nelle due ultime assemblee provinciali, si tenne un Convegno di « Missionari Missionanti » a Chieri, nella Casa della Pace, nei giorni 4, 5, 6 luglio del corrente anno.

Vi parteciparono il Visitatore e una trentina di confratelli, compresi gli studenti di teologia.

Il fine che ci eravamo proposto era duplice:

1° aggiornarci su « la tematica della catechesi in missioni »
2° scambiarsi reciprocamente le esperienze e le impressioni sulle nostre missioni al popolo così, come le stanno predicando i confratelli della Provincia.

Il primo fine fu raggiunto con l'ascolto di conferenze sul tema fissato, conferenze pratiche e piene di sostanza, tenute da Don Franco Peradotto, vicario episcopale dell'archidiocesi di Torino e direttore del settimanale *La Voce del Popolo*.

Le esperienze e le impressioni sono state scambiate largamente nelle lunghe discussioni originate dalle conferenze ascoltate e da un questionario preparato in precedenza.

Sono emersi *due metodi* di condurre le missioni vincenziane al popolo, l'uno che potrebbe essere definito « tradizionale », l'altro che potrebbe definirsi « degli incontri di famiglia ».

Il metodo tradizionale com'è praticato nella Provincia di Torino potrebbe essere definito così: « un annuncio straordinario, sistematico e sovrabbondante della Parola di Dio, fatto esclusivamente in Chiesa e per lo più incentrato sulla comunità familiare e parrocchiale ».

Caratteristiche di questo metodo sono la molteplicità e la varietà degl'incontri di massa, come appare dal seguente orario, press'a poco uguale per tutte le missioni. Per 15 giorni, nella parrocchiale, ogni giorno:

- ore 7 messa e predica per gli adulti,
- ore 8 messa e incontro con gli alunni delle elementari e delle medie,
- ore 9 messa e predica per gli adulti,

- ore 15 conferenza per le spose e per le mamme,
incontro con gli alunni delle elementari,
- ore 16 incontro con gli alunni delle medie,
- ore 20 grande funzione della Missione: istruzione dialogata
e meditazione,
- ore 21 incontro con i giovani.

Nella seconda settimana, contemporaneamente e in osservanza fedele del programma della prima settimana, si svolgono e in crescendo continuo di aspettativa con diverse paraliturgie le seguenti giornate particolari:

- lunedì: giornata dei defunti,
- martedì: giornata del perdono,
- mercoledì: giornata del matrimonio e dei genitori,
- giovedì: giornata dei figlio e dei giovani,
- venerdì: giornata penitenziale,
- sabato: giornata dei ricordi e della conclusione.

Il metodo degli incontri di famiglia si diversifica dal precedente per una minore insistenza degli incontri di massa nella chiesa parrocchiale e per insistere invece fortemente sugli incontri a a gruppo, fuori della chiesa, nelle case al termine dell'ultima funzione serale.

I missionari — ciascuno nella stanza di una casa, capace di contenere un certo numero di ospiti — si mettono a disposizione dei fedeli cambiando luogo di sera in sera e invitano al dialogo sulla Parola di Dio, dopo averne fatto una breve esposizione.

Il metodo suscita una ricerca comunitaria vivace della verità coinvolgendo ripetutamente nel giro di 10-15 giorni un poco tutti gli abitanti della parrocchia.

Da notare in questo metodo: il missionario nell'incontro fa da guida, ma il dialogo è dei fedeli tra di loro.

La preparazione. Il convegno ha messo in evidenza la necessità che la missione sia preparata con impegno, affinché porti frutti con abbondanza.

Nella nostra Provincia sono in atto due forme di preparazione: una remota e l'altra immediata.

a) Una preparazione remota. La missione viene programmata un anno e anche due prima; al tempo giusto viene ricordata al clero della parrocchia interessata; alcuni mesi prima si cerca di creare in parrocchia un clima di attesa e di preghiera per la sua buona riuscita.

b) Una preparazione immediata. Alcuni giorni prima che abbia inizio la missione, missionarie laiche (suore e signorine ben preparate da corsi speciali) si recano nella parrocchia e a gruppi di

due (una suora e una signorina) passano di casa in casa a ricordare e a spiegare il grande avvenimento, dialogano, persuadono, prendono nota degli ammalati, distribuiscono l'orario delle funzioni, creano una viva attesa, ecc.

I frutti. Nel convegno ci siamo ricordati a vicenda come la missione così preparata, sia condotta col metodo « tradizionale, sia condotta col metodo « degli incontri di famiglia », produce sempre frutti sostanziosi, anche se talvolta non vistosi, per cui non fa meraviglia che le richieste dei parroci si moltiplichino.

Nell'anno sociale 1974-1975 sono state predicate in Provincia circa 60 missioni e ne sarebbero state predicate assai di più, se le « squadre » fossero più numerose.

Il nostro convegno ha messo in bella evidenza questa viva realtà delle nostre Missioni al Popolo ed è un altro bel risultato positivo.

Vivo interesse. Ma il convegno ha anche evidenziato il vivo interesse col quale a questo nostro ministero guardano i confratelli del nostro Studio Teologico di Genova.

Spinti da questo interesse, essi si propongono di organizzare entro il 1976 un altro convegno, ma preparato e svolto in modis et formis, in maniera che non manchino ai confratelli che predicano i preziosi contenuti della Teologia e ai confratelli che studiano e insegnano i preziosi apporti della pastorale vissuta.

Nel frattempo, entro il mese di gennaio p.v. tutti i confratelli che predicano le Missioni al Popolo sono attesi alcuni giorni a Genova « per un incontro informale ».

Ed anche questo è un segno — semplice e pratico — dell'interesse con il quale si guarda al nostro ministero più importante.

NOTITIARIUM

CURIA GENERALITIA

Superior General

El Superior General salió hacia París el día 28 de diciembre y regresó el día 8 de enero, para visitar la Casa Generalicia de Las Hijas de la Caridad. Es uno de los momentos en que todas las Consejeras Generales están en París y aprovechan la ocasión para una revisión general.

El día 4 de febrero sale para Puerto Rico con una breve escala en España para visitar las casas provinciales de las Hijas de la Caridad de Pamplona y San Sebastián.

P. Vicario General

Pasó visita a todas las casas de la provincia de Barcelona del 8 de noviembre al 12 de diciembre. Volvió a Roma el día 14.

El día 26 volvió a salir hacia América con la intención de visitar Costa Rica, México, Honduras y las casas de los Estados Unidos de la provincia de Barcelona.

P. Kapusciak

Terminó su viaje por Africa en Egipto donde visitó a los cohermanos de Alejandría. Después continuó su viaje a Alemania en busca de subsidios para los misioneros. La Providencia se mostró sensible a las necesidades de la gente pobre de Eritrea. Había salido el 21 de octubre y regresó a Roma el 29 de diciembre.

P. Sylvestre

En noviembre 21-22 participó en la reunión de una comisión de las provincias francesas para estudiar las líneas básicas de la espiritualidad vicenciana, y en diciembre (1-3) asistió a una reunión de los que trabajan con los marginados. El día 13 de enero empezó la visita a la provincia de Roma.

P. Zico

El 26 de enero empezó la visita a la provincia de Portugal.

P. Sheldon

Asistió como representante del Superior General a la celebración de Santa Elizabeth Ann Seton en Emmitsburg el 14 de

noviembre y como invitado de honor a la reunión de superiores de la Provincia Oriental en Albany el 20-22 de noviembre.

Recientemente el Consejo Supermo de las Conferencias de San Vicente de Paúl le ha nombrado Postulador General de la causa de Federico Ozarán y su nombramiento ha sido confirmado por la S.C. para las Causas de los Santos el 10 de enero de 1976. El P. Taggart y el P. Diebold continúan como Vicepostuladores. El 12 de octubre de 1973 la S. Congregación había pedido de su sección histórica el estudio de la causa, que está haciendo en este momento el P. Diebold.

P. Tamagnone

El 8 de octubre el P. Tamagnone ha sido nombrado por el Superior General representante legal del ente « *Procura Generale della Congregazione della Missione di S. Vincenzo de' Paoli* ». El nombramiento ha sido registrado oficialmente en el « Ministero dell'Interno del Governo Italiano » el 2 de diciembre de 1975.

La Comisión Preparatoria 1980

La comisión Preparatoria para la Asamblea General de 1980 ha estado reunida en Roma del 29 de diciembre al 8 de enero. Ha hecho de secretario el P. Italo Zedde de la provincia de Turín. En agosto de este mismo año se reunirán en Salamanca para completar los estudios y comunicarlos oficialmente a todas las provincias. A continuación damos una entrevista del P. Coluccia con el P. Bomers, presidente de la comisión.

NOMINA PONTIFICIA

Il 5 gennaio 1976 Sua Santità Paolo VI ha nominato Pro-Nunzio Apostolico nell'Iran S. Ecc. Monsignor Annibale Bugnini, Arcivescovo Titolare di Diocleziana.

S. Ecc. Mons. Annibale Bugnini, appartenente alla Provincia Romana della Congregazione della Missione è a tutti noto per la rilevante parte avuta nella riforma liturgica già sotto i Pontificati di Pio XII e di Giovanni XXIII.

Nella preparazione del Concilio Ecumenico Vaticano II egli fu il Segretario della Commissione Liturgica che elaborò il decreto « *Sacrosanctum Concilium* ».

Intensa fu la sua opera durante lo svolgimento del Concilio stesso.

Il regnante Pontefice lo nominò Segretario della Commissione destinata ad applicare le disposizioni conciliari in materia Li-

turgica. Quando poi fu costituita la Sacra Congregazione del Culto Divino la fiducia di Paolo VI lo chiamò ad assumere il delicato incarico di Segretario del nuovo Dicastero che ha potuto condurre a termine l'auspicata riforma.

Ora S. Ecc. Mons. Bugnini si accinge ad assolvere un altro delicato compito a servizio della Chiesa.

Lo accompagnano in questo nuovo incarico le preghiere i voti dei suoi confratelli e di tutta la Congregazione.



Mons. Bugnini, Pro-Nunzio Apostolico
nell'Iran

ENTRETIEN AVEC M. HENNY BOMERS PRESIDENT DE LA COMMISSION PREPARATOIRE DE 1980

Giuseppe L. Coluccia

L'expression et l'actuation de l'esprit vincentien — regarder le monde avec « l'oeil de M. Vincent » pour en comprendre les instances actuelles — On va vers une re-formulation de nos Constitutions.

Que faut-il dire de nous, vincentiens d'aujourd'hui? Que nous cherchons notre identité, que nous nous bâtons aux nouvelles et pressantes actuations, que nous définissons nous-mêmes parmi le monde et l'Eglise, que nous nous donnons des formes nouvelles de notre âme séculière etc...: ce sont là les questions et les vives attentes que l'équipe vincentienne vient de débattre et d'éclairer en vue de préparer l'Assemblée de 1980. Ainsi honore-t-on notre Compagnie. Nous avons proposé à M. Bomers quelques questions utiles.

1. - *Notre Compagnie est à la recherche d'une meilleure actuation de l'esprit vincentien. S'il vous plait, M. le Président, pouvez-vous nous en donner un exemple?*

Notre Compagnie, nous semble-t-il, est sujette aux lois de tous les autres instituts. Nous sommes une institution d'hommes, qui ont démontré au cours du temps leur vitalité et leur courage selon l'Evangile. Plus de trois siècles nous le disent. M. Vincent commença avec un dynamisme que nous devons savoir continuer aujourd'hui, sans nous bloquer sur les structures. Il y a la peur (peut-être) de nous voir nous-mêmes simplement « institutionnalisés ». C'est un risque que courent beaucoup d'instituts. Pourquoi pas le nôtre? Nous sommes passé à travers trois siècles, comme je le disais, et le monde a extraordinairement changé. Il est important pour nous de regarder et de savoir regarder notre monde avec *'l'oeil de St. Vincent'*. Et cela représente évidemment plus que les simples institutions. Savoir regarder, disais-je, de cette manière l'Eglise, le monde, les conditions sociales, les hommes; et dans toute cette actualité exprimer l'esprit du Fondateur. Un des problèmes les plus urgents est d'animer la Congrégation selon cet esprit. Et d'autre part cela doit être fait à la lumière de Vatican II. Nous avons utilisé beaucoup de textes dans ce sens pour reformuler nos relations Monde-Eglise-Pauvres. Nous avons tenu compte de la nouvelle réalité politique, sociale, psychologique. Le formidable progrès

des sciences positives a augmenté le développement d'un savoir et d'un pouvoir technologique. La Compagnie est restée fidèle à la vocation de service des pauvres avec ces deux finalités: avoir soin de leur esprit et de leurs exigences matérielles. Nous devons « rendre moderne » le monde vincentien, en tenant compte des nouvelles conditions sociales et des nouveaux problèmes des hommes. Les moyens et les méthodes de M. Vincent doivent être appliqués d'une manière nouvelle, c'est-à-dire moderne. Notre Fondateur a donné à la Compagnie un caractère séculier. Nous devons être attentifs et actifs. De là émane le caractère de sécularité et d'insertion dans le monde.

2. - *Ensuite, qu'est-ce que notre esprit vincentien?*

L'esprit vincentien ce sont encore les pauvres, toujours les pauvres. Traduit d'une autre manière, cela signifie zèle évangélique, engagement apostolique. M. Vincent est pour moi un homme vraiment zélé. Alors voici les questions: comment résoudre les problèmes? Comment actuer l'évangélisation des pauvres? Lui-même, déjà de son temps, voyait la disproportion entre ce qu'il faisait et ce qui restait encore à faire; se rappeler par exemple la fameuse page de M. Vincent à son retour à Paris. Elle est très instructive! D'autre part, pour conserver un tel esprit évangélique nous devons voir la réalité avec l'oeil de St. Vincent. Selon moi, de cette manière, on peut réussir aujourd'hui aussi. En Europe par exemple il y a une chose assez préoccupante: la *solitude des pauvres*, et surtout des pauvres de la ville!

3. - *Certainement, en conclusion de leur travail demeurent de brillantes perspectives, d'heureuses suggestions, et intuitions. Peut-on dire quelque chose à cet égard?*

Mon idée est d'abord de séparer les Constitutions des Statuts. De fait nous sommes en plein travail pour préparer la Compagnie à l'approbation des nouvelles Constitutions. Les deux précédentes Assemblées se sont employées à améliorer les Constitutions et les Statuts. Maintenant, l'exigence de séparer les deux est toute nouvelle. Selon moi, c'est une bonne chose de les avoir séparées, parce que beaucoup sont liés à la Règle (= norme); c'est plutôt le charisme qui importe, l'esprit, le dynamisme. Il faut distinguer entre les instituts avec des lois, des règles etc... et *notre Compagnie comme équipe apostolique, équipe de travail*. Certes, sans règles ce serait l'anarchie; mais il est aussi vrai que formes, règles et normes doivent sauvegarder la Congrégation pour qu'elle soit et demeure « *équipe d'action* ». Il faut stimuler la Congrégation comme groupe dynamique, l'insérer dans le

monde, et la préparer à aller partout. Les Constitutions pour moi doivent exprimer l'essentiel de la pensée de M. Vincent; disons, exprimer le *'cœur de la Congrégation'*. A côté de celà, les Statuts servent à adopter les mesures particulières, laissant une certaine liberté dans les divers pays. Constitutions et Statuts comme il résulte de '68 et '69, et les Déclarations mêmes de '74 sont bons, ils ont beaucoup de bonnes choses. Nous avons fait quelque étude, et nous en ferons encore, pour mieux formuler les Constitutions et les Statuts et pour y insérer aussi les idées centrales de Vatican II, surtout de l'ecclésiologie, comme il résulte des *'themes'* proposés depuis la première session. Il reste à résoudre les trois derniers thèmes, et nous le ferons précisément à Salamanque.

4. - *L'action vincentienne répond-elle à notre temps? Pensez-vous que la Compagnie ait encore besoin d'orientation et d'actualisation?*

Je dis: plus d'actualisation que d'orientation. Le monde moderne est vraiment évangélisé à una condition: de bien le connaître. Les siècles ne sont jamais les mêmes; les générations guère plus et encore moins les courtes périodes d'années. Un exemple: parler de charité pourrait sembler aussi du temps perdu. Selon un précis impératif du monde moderne nous devons aujourd'hui prêcher et actualiser la justice. Peut-être cette idée n'est-elle pas partagé par tous. Mais, je ne puis répondre d'une autre manière. M. Vincent a voulu évangéliser les pauvres; si cela ne se fait plus plus comme alors, c'est que, à cause d'une situation plus tragique, la justice est plus importante que la charité. De même les derniers Papes le font remarquer. Avant tout la justice, après la charité. Et celà vaut aussi pour l'Italie. L'esprit vincentien ne vole pas haut, mais s'incarne par le bas. Cela a été exprimé dans l'Assemblée Générale de '74, toute inspirée de l'« Apostolica Actuositas ». Les forces des laïcs, de l'Etat, des politiciens, des parlementaires etc... sont nécessaires.

5. - *Permettez-moi une question personnelle: quelle est votre expérience vincentienne spécifique?? Où travaillez-vous et quels problèmes sentez-vous plus urgents?*

Je suis Vice-Provincial de la Province éthiopienne (sud). Et l'Ethiopie a besoin des mêmes choses dont j'ai déjà parlé. Dans cette entretien j'ai parlé de mon expérience. Tout ça c'est moi. Je sens les problèmes précis de ce monde-là, où je travaille. Je viens de lire sur le *Times* que l'Ethiopie appartient au « quinto mondo » (!). Il est vraiment le pays le plus pauvre avec peu d'espérance de développement. Là-bas nous sommes 26 confrè-

res. A Nekemte du sud nous avons ouvert une nouvelle mission et il reste encore beaucoup à faire. De toutes façons, ici nous sentons vraiment l'emprise de l'esprit de M. Vincent.

J'ai vu Hemmy partir au début de l'après-midi, du 11 janvier. Et je le suis encore par la pensée avec grande satisfaction. Voilà un homme, un vinciencien moderne et actif qui souffre la joie de l'évangile des pauvres. C'est tout à sa gloire! —

GRUPO INTERNACIONAL DE ESTUDIOS VICENCIANOS (GIEV)

Un grupo de estudiosos de San Vicente se reunieron en París del 23 al 25 de septiembre de 1975 para unir fuerzas y coordinar los estudios.

Esta reunión la había promovido particularmente el P. Sylvestre, apoyado por el P. General antes y después de la misma. (Cf. VINC. 75/177, 178, 369).

Asistieron los siguientes

Sección francesa: PP. Chalumeau, Dodin, Morin, Sylvestre.

Sección inglesa: PP. J. W. Carven, S. Poole, J. Murphy.

Sección italiana: PP. L. Coluccia, L. Mezzadri, C. Riccardi, I. Zedde.

Sección española: PP. Pérez Flores, J. M. Ibáñez, A. Orcajo, J. M. Román.

Sección centroeuropea: PP. Bergmeister, G. Van Winsen, G. Witzel.

Otros enviaron su adhesión.

Agenda. Discutieron los siguientes puntos: Creación de un grupo de estudios. Motivos. Objetivos. Funcionamiento. Puntos prácticos.

El grupo se propone dos objetivos: promover los estudios vinciencianos y vulgarizar los trabajos hechos sobre San Vicente.

Durante la reunión discutieron los estatutos, 13 artículos funcionales, y acordaron la publicación de un Boletín.

El secretariado fue constituido por los siguientes miembros: PP. Chalumeau, Carven, Mezzadri, Murphy, Poole, Román y Van Winsen. Entre ellos eligieron al P. Luigi Mezzadri como secretario ejecutivo.

Estos secretarios son al mismo tiempo secretarios de los propios grupos lingüísticos y encargados de organizarlos.

Las tareas inmediatas son las siguientes: completar la lista de miembros de la GIEV, buscar un corresponsal en cada pro-

vincia y preparar un plan de trabajo a corto y a largo plazo en cada sección lingüística.

(Resumen del Boletín de la GIEV, sept. 1975).

SAF. Meeting of the Vincentian Provincials of the United States

Organization

Time and Place: St. Joseph's Provincial House, Emmitsburg, Maryland 21727 Sunday, November 16, 1975, from 9 to 12 and from 1 to 5.

Present: Very Rev. Joseph S. Falanga
Louis Franz
Joseph P. McClain
John G. Nugent
Cecil L. Parres
Julian Szumilo

The meeting was opened with prayer.

It was agreed that Father Parres would serve as chairman and Father Nugent as Secretary.

Agenda

The five Provincial Councils had been invited to suggest agenda and send it to Father Parres. Father Parres announced the items that he had listed as follows:

1. What kind of an ongoing organization of American Provincials should be instituted?
2. Exchange of personnel.
3. Formation. What special training should be given to Vincentians to prepare them specifically for the American scene?
4. The life style of the American Vincentian, especially in regard to poverty and our manner of living together.
5. Our work of training the secular clergy. What special contributions do we have to make, e.g., by input in national commissions of bishops and provincials?
6. The preaching apostolate, especially in regard to Home Missions and Novenas.
7. Exchange of Vincentian news among all Vincentians in the United States.

8. The project of translating the works of St. Vincent into English.
9. The translation of liturgical texts proper to the Congregation of the Mission.
10. Preparations for the General Assembly of 1980.
11. Financial matters. Central purchasing. Group insurance.
12. International Group for Vincentian Studies.

Preparations for the General Assembly 1980

It was asked what is the relationship between the Preparatory Commission and the International Group of Vincentian Studies. The reason for the concern is the limitations of personnel and time to do good studies. Also, that if initiative were left up to individuals, studies might be undertaken, in honesty and good faith, that would favor one point of view over another, simply by the areas chosen for research. It was agreed to make a respectful manifestation of our concern to the Superior General, with the suggestion that some way might be found to make the best use of our limited research personnel, pressed as they are for time, and to promote the greatest objectivity possible in the studies themselves.

It was also agreed that the organization of United States Provincials would sponsor a meeting in 1977 to which we would invite the Provincials of other English speaking provinces to discuss the material prepared by the Preparatory Commission.

We agreed that we would like to recommend to Father Richardson or to the Preparatory Commission that the «coetus» not be formed on the basis of language, but that each coetus be a mix of Confreres from many languages and cultures. Our reasons seemed to be that such language groups unintentionally contribute to misunderstandings on important issues, misunderstandings that often seem to be solidified into unnecessarily hard positions by the language group floor presentations. The mix of language could be achieved by the Confreres who are fluent in more than one language being assigned to groups in which a language other than their native language would be spoken. We wish to discern where the Spirit of God is leading us. It seems that we can do this much better by doing a lot more listening to each other than by remaining in groups which tend to polarize, in spite of the good intentions of the Confreres involved.

John G. Nugent, C.M., Secretary (Extracts)

SAF. PROV. OF THE MIDWEST. Card. Carberry affiliated with the Vincentians

THE ARCHDIOCESE OF ST. LOUIS
Office of the Cardinal Archbishop
St. Louis, MO. 63108

December 2, 1975

Very Reverend James W. Richardson, C.M.
Superior General
The Congregation of the Mission

My dear Father Richardson:

On November 9, 1975, I had the great pleasure of going to the Seminary at Perryville to offer Holy Mass in honor of Saint Justin de Jacobis. It was a memorable occasion. All of us who were there were deeply impressed.

At the postcommunion of the Mass Father Parres presented me with a formal affiliation with the Vincentian Fathers and the Daughters of Charity. I am deeply grateful for this honor, and especially grateful to Almighty God for the spiritual meaning which it conveys to me, namely, that of sharing in the prayers, Masses, sacrifices, and good works of the Vincentian Fathers. Please accept my heartfelt gratitude and deep appreciation and thanks.

With renewed good wishes, and asking the dear Lord to watch over both of us and to guide us and strengthen us in our many undertakings, and asking a remembrance of myself in your good prayers, I remain

Devotedly and prayerfully yours in Mary,
John Joseph Cardinal Carberry
Archbishop of Saint Louis

SAF. PROV. ORIENTALIS. Superiors Meeting in Albany

The Superiors meeting was held at the Seminary of Our Lady of Angels on Tuesday, Wednesday and Thursday, November 18, 19 and 20, 1975.

The approach that we took in the Superiors Meeting both last year and this year was inspired principally by what was said about the local community and the local Superior by the General Assembly of 1968-69 and stressed by the General Assembly of 1974.

At the end of the Superiors Meeting of 1974, it was agreed that the local Superiors would take back to their communities all the information about this spirit of the General Assembly and begin the work of implementation at the local level, and return to the Superiors Meeting of 1975 for a session of evaluation and prayerful consideration. Therefore, at our recent meeting we followed the following format in general. We first discussed the topic in a classroom session, inviting each Superior to share the successes and failures of his local community, sharing with us the things that worked and the things that did not work, where the men have difficulties, where they thought more had to be done. Then we brought the topic into chapel and listened to the Scriptures on the topic, and discussed the topic before the Lord in the general area of nature and motives.

Then we went back into the classroom and tried to discuss means, and come to some practical conclusions. These conclusions did not take the form of legislation for the province; rather they were the suggesting by the Superior themselves one to another of ways of promoting the life of the Community in their local houses, and suggestions to me as to how I might encourage the Confreres in the areas of these topics by exhortations, particularly by enunciating to them Gospel values and the teachings of St. Vincent, especially as found in our Common Rules. I intend to follow this advice by exhortations from time to time on these matters that are so vital to the life and fruitfulness of our Little Company, particularly the ones stressed by Saint Vincent as the ones upon which the continuance of our Little Company depends; prayer, poverty and charity.

In addition to these considerations, there were four sessions on current questions in the Province: the fund for the ageing and infirm, the high school question, the Panama Canal Treaty question, and topics submitted by individual houses or individual Confreres.

If it could sum up the thinking of the Superiors Meeting, it would be a great stress on the responsibility of the local houses to work at renewal in their own particular circumstances under the leadership of the local Superiors. I tried to listen to the Superiors with great attentiveness to try to understand what they were advising me to help me discharge my responsibilities in trying to help the local Communities and the Confreres in renewal. One thing is certain, there was a great spirit of openness and frankness, and a great spirit of charity among all. We did try to pray together and to seek God's will together. We are all most thankful to God for this grace.

John G. Nugent (Extracts)

IRELAND. Our First Centenarian

Father John O'Connell of St. Joseph's, Blackrock, celebrated his 100th birthday on 17 November 1975. It was a historic occasion, not only for the Province of Ireland, but also for the entire Congregation. As far as it is known, he is the first priest member of St Vincent's « Little Company » to have achieved this distinction. A native of Co Cork, in 1892 he entered the National Seminary at Maynooth as a student for his native diocese of Cloyne. He joined the Vincentians in 1897, and was ordained a priest on 21 September 1901 by Msgr. Donnelly, Auxiliary Bishop of Dublin, in the very chapel in which he was to be the principal concelebrant at the evening Mass on his 100th birthday.

His first appointment was to the Irish College in Paris, and from there he was transferred to St. Patrick's College, Armagh. He was then in turn Superior in Lanark (1914-1916) and Superior in Phibsboro, as well as a Provincial Consultor (1916-1922). This was followed by a period of sixteen years (1922-1938) as Provincial Director of the Daughters of Charity in Great Britain and Ireland. His high regard for the Daughters, and his great appreciation of their work, have led him since laying aside the office of Provincial Director, to make himself



Fr. O'Connell with the Prime Minister (Taoiseach), Liam Cosgrave.

always available to them as a confessor whether on the occasion of retreats or quarter tense visits, a practice which he has maintained right up to the present. In 1938, he was appointed Superior of our house in Cork, and there, on 8 April 1940, he introduced the Perpetual Novena to our Lady of the Miraculous Medal. He was the first to establish this devotional practice in Great Britain and Ireland: many others were to follow his example. In 1948, the then Visitor had the insight to see that if you could not put an old head on young shoulders, you could entrust the shaping of young shoulders to an old head who had a young heart, and he appointed Fr O'Connell Superior of our central house, and house of formation, at St Joseph's, Blackrock. He was Superior, and Provincial Consultor, from 1948 to 1954, and has remained a member of the community at St. Joseph's ever since.

One pictures a centenarian as a person who, at least to some extent, is incapacitated mentally and physically. One could not say this of « Fr Johnny », as he is affectionally known to all the confreres. He is remarkably alert, and more than able to hold his own in the banter that is part and parcel of community life. In mentality and outlook, he is very much post-Vatican II. The Superior General, in his letter to him, justly remarked: « You have continued to read the best of clerical literature, and with this knowledge you have upheld in our Congregation the esteem for sound doctrine and for continuous learning ». About a year ago, a theological discussion in the community room of St Joseph's was enlightened by Fr Johnny going to the bookcase, taking out a current theological review, and reading out a most appropriate passage. No less remarkable is his physical fitness. Each morning he is driven to one of the adjacent convents, where he celebrates Mass and is available to the Sisters for confession. Accompanied by the Superior of the house, in the week prior to his 100th birthday, he paid courtesy calls on the President of Ireland, on the Prime Minister (with whom he was photographed and the print appeared the following day on the front page of one of the national papers), and on the leader of the opposition. He has since visited the Archbishop of Dublin and the Papal Nuncio.

The celebrations took the form of an evening concelebrated Mass, which was followed by a buffet supper. On the day itself, November 17, his relatives were the chief guests. The Bishop of his native diocese, Cloyne, presided in the sanctuary, and Fr Johnny — without glasses, hearing-aid, or stick — was the chief concelebrant, flanked by the Visitor, the Superior of St. Joseph's, and two of his nephews who are priests of the diocese of Cloyne. Many other priests also concelebrated. The

Superior of the house applied the specially chosen readings to the centenarian. At the meal afterwards, the Bishop proposed the toast to which Fr Johnny replied in his own inimitable way, stressing particularly his gratitude to God and his reliance on Divine Providence. On Thursday, November 20, the confreres were invited. Nearly every house was represented, and Fr James Cahalan, the former Visitor, came specially to represent the confreres of the Province working in Nigeria. It was the largest gathering of confreres for many years. Fr Johnny was again the chief concelebrant, and just before the final blessing, the Visitor offered the congratulations and good wishes of the Province to the centenarian. He also noted the happy coincidence that Msgr. Dunne, who presided in the sanctuary, was like Msgr. Donnelly, who had ordained Fr O'Connell in this very chapel seventy four years previously, an auxiliary Bishop of Dublin and parish priest of Haddington Road, one of the most important Dublin city parishes. Msgr. Thomas Fee, the Rector of the National Seminary at Maynooth, was also present; he had come to honour the oldest living alumnus of the College. At the supper afterwards, the Superior of the house proposed the toast to which the centenarian suitably replied. The celebrations on Saturday, November 22, which followed a similar pattern, concluded the « Triduum ». A large number of Daughters of Charity, as well as many Sisters from other communities, gathered to honour the priest who had served them so well for so many years.

When Fr O'Connell was appointed Superior of St Joseph's in 1948, Fr McCullen, the present Visitor, was a student there. « As students, who did not know Fr John when he came », Fr McCullen remarked, « we confidently predicted that Fr John would hardly see his term of office out. Well, he did. And we have learned to appreciate the sharp retort which Pope Leo XIII made (and which Fr John is quite capable of making) to the Cardinal who expressed the wish on Pope Leo's 90th birthday that His Holiness would live to see his 100th birthday. Pope Leo replied: 'And who are you to set limits to Divine Providence?' I won't dare, then, to set limits to Divine Providence, but I do hope, Fr John, that you will have the strength to continue doing the greatest work any priest can do — celebrate Mass — until the day 'you see the God of Gods in Sion' ».

James H. Murphy, C. M.

YUGOSLAVIE. Vin nouveau dans de vieilles outres

Le lecteur assidu de « Vincentiana » n'aura pas perdu, jusqu'ici, beaucoup de temps à lire les nouvelles en provenance de Yougoslavie. Nous sommes tellement absents de ce moyen de communication entre Confrères, qu'on pourrait se demander si nous ne nous bornons pas à la simple existence. Non, vraiment! Je crois qu'il y a quelque chose à dire sur les activités de notre Province et d'abord sur le climat spirituel dans lequel nous vivons.

Le régime socialiste, sous lequel nous vivons depuis voici trente ans, nous a peut-être empêchés, en ces dix dernières années, de faire quelques erreurs. Dans l'ambiance d'euphorie novatrice, vécue par l'Eglise d'après Vatican II, nous n'avons pas eu la possibilité d'introduire je ne sais quels changements de structures. Si le régime accepte ce qui existe, il ne tolère pas ce qui pourrait rendre plus neuve l'image de marque de l'Eglise. Et puis, dans une situation comme la nôtre, joue plutôt le réflexe de défense que la démanigaison du risque. C'est ainsi que nous avons gardé la plupart de nos structures traditionnelles. Leur valeur se révèle plus clairement dans des situations exceptionnelles comme celles que nous vivons. En effet, les régimes totalitaires respectent généralement ce qui est enraciné dans une longue tradition, alors qu'ils balayent avec une belle aisance révolutionnaire tout ce qui est récent ou charismatique.

Nous ne nous sommes pas lancés non plus dans des champs d'apostolat très à la mode ces dernières années, comme par exemple l'engagement politique ou social des clercs. A vrai dire, la « Ostpolitik » du Vatican ne nous incite guère au martyre. Plutôt à la composition. D'ailleurs, il n'y a plus grand-chose à faire dans ces domaines, la révolution étant faite.

Que nous soyons d'accord ou non, il nous faut travailler dans le cadre des possibilités réelles. Ce n'est pas nous qui avons délimité les domaines d'action de l'Eglise. Il nous faut accepter tant bien que mal les possibilités d'action inhérentes au système socialiste. Elles ne sont pas très étendues, mais elles existent.

L'effort principal de l'Eglise, dans notre pays, porte sur l'approfondissement de la foi et de la vie chrétienne. Faute de pouvoir nous étendre, nous devons approfondir. C'est à cet effort d'approfondissement que collabore notre Province.

Allant du Nord au Sud du pays, nous pouvons nous arrêter d'abord dans notre maison de Miren, près de la frontière italienne. Il y a quelques années, nous avons pu bâtir une vaste maison de retraites spirituelles, jouxtant l'ancienne résidence des missionnaires. Nous l'agrandirons encore, s'il plaît à Dieu, car elle s'est avérée bien vite insuffisante. Il y a là, tout au long de l'année, des retraites de toutes sortes et pour toute espèce de

gens, des sessions pastorales et catéchétiques, des journées de recueillement et d'études pour les prêtres, les réunions pour les enfants de chœur (la seule « organisation » de jeunes non contrôlée, permise par l'Etat. Gare aux structures parallèles!). Bref, en quelques années, notre maison de Miren est devenue un des centres d'approfondissement spirituel dans le pays.

La même oeuvre d'approfondissement est réalisée par nos équipes missionnaires. Après avoir hésité sur l'actualité des missions au peuple, la Province s'est ressaisie en constituant quelques équipes de missionnaires qui, seules ou en collaboration avec d'autres Congrégations, effectuent un travail de personnalisation et d'approfondissement de la foi dans le peuple. Et le peuple vient en foule! Sans doute est-il gavé de la phraséologie marxiste et en a-t-il assez des platitudes officielles. Il y a des Confrères dont tout le temps est réservé deux ans à l'avance.

Nous avons aussi un certain nombre de paroisses classiques dont nous avons pris la charge après la guerre. D'abord parce qu'il fallait vivre. Ensuite, parce que lors d'une possible vague de nationalisations, c'était la seule structure qui avait des chances d'être respectée.

Il y a un autre type de paroisses dans la Province: les paroisses de la diaspora. Chacun sait que la Yougoslavie est un conglomerat de peuples et de religions. Depuis presque cinquante ans, la Province est présente dans ces régions à prédominance orthodoxe comme la Serbie et la Macédoine. Elle se consacre surtout aux catholiques dispersés parmi la population orthodoxe. C'est là un travail parfois harassant, mais très directement dans la ligne de Saint Vincent. Il faut remarquer aussi que les Confrères travaillant dans le Sud yougoslave ont des relations excellentes avec le clergé et les fidèles orthodoxes. Il s'accomplit là une tâche œcuménique, complétée essentiellement par la présence, dans les hôpitaux, les dispensaires et les maisons de vieillards, des Filles de la Charité qui travaillent de concert avec nous. Puisque j'ai nommé les Filles de la Charité, il faut dire qu'un certain nombre de Confrères se consacrent à leur service spirituel.

Tout ceci touche « ad salutem pauperum ». Mais, dans toute Province bien équilibrée, il y a aussi le « ad cleri disciplinam ». Et la nôtre se voudrait telle.

Depuis des années, des Confrères prêchent des retraites aux prêtres et aux séminaristes séculiers. Il y en a qui donnent des cours à la Faculté de Théologie de Ljubljana et font des conférences dans les milieux des étudiants universitaires. Ils sont habituellement présents dans la presse catholique du pays, à tel point que l'on a pu dire que nous avons pris la place des Jésuites. Qu'en dirait Saint Vincent?

Comme on peut le voir dans le Catalogue, nous avons aussi

des maisons situées hors des frontières de la Yougoslavie. Ces maisons se consacrent essentiellement au travail pastoral parmi les émigrés slovènes d'Argentine ou du Canada. Nos Confrères du Canada, vers 1950, se sont établis dans des centres à fortes communautés slovènes: surtout Toronto, Montréal et Winnipeg. En plus de ce travail pastoral déjà stabilisé, ils assurent des tournées missionnaires à travers l'immense pays canadien, visitant les petits noyaux d'émigrés slovènes, leur faisant l'instruction religieuse et leur donnant l'occasion de se rapprocher de Dieu. C'est un travail épuisant, s'étendant sur des mois, mais combien nécessaire pour la conservation de la foi au sein des familles en train d'effectuer une « émigration intérieure » en passant d'une nationalité, d'une mentalité, d'une sensibilité à une autre. Ce moment peut être fatal pour la foi d'un individu ou d'une famille. Il est d'autant plus nécessaire qu'un prêtre les assiste dans cette phase critique. Nos Confrères tâchent de le faire pour les émigrés slovènes du Canada.

Notre maison d'Argentine est située dans un quartier très pauvre, près de Buenos Aires. Nos Confrères y sont allés après la deuxième guerre mondiale, sous le gouvernement de M. Samuel CARBALLO, Visiteur d'Argentine. En partant de pratiquement rien, ils ont bâti une petite citadelle. Il y a là une école élémentaire et un lycée pour la très nombreuse jeunesse des alentours. Quelque deux mille enfants y viennent à l'école. Un Collège-Ecole Apostolique, avec quarante élèves, vise à la formation de prêtres à vocation missionnaire. Deux jeunes Confrères, anciens élèves de ce Collège, partent cette année pour Madagascar où ils rejoindront ceux des nôtres qui travaillent depuis plusieurs années déjà au diocèse de Farafangana. L'idée missionnaire est maintenue vivante dans ce milieu par la revue « Katoliski Misijoni », éditée par nos Confrères de Remedios.

Je ne voudrais pas finir ce bref aperçu sur notre Province sans mentionner une activité à laquelle Saint Vincent serait très sensible: l'assistance des malades isolés.

Il y a quelques années, un groupe de nos étudiants en théologie lançait une petite feuille destinée aux malades isolés dont personne ne s'occupait. Elle est devenue une belle revue dont le nombre de lecteurs ne cesse d'augmenter. Ces jeunes, devenus prêtres, y ajoutent maintenant des rencontres de malades, organisées un peu dans tous les coins du pays. C'est une oeuvre indispensable: même dans un régime qui se prétend parfait, la charité trouve toujours un malheur à soulager. « Vous aurez toujours des pauvres parmi vous »...

Franci RODÉ

NOTITIAE BREVES

CLAPVI. *Encuentro de pastoral vocacional y formación de los nuestros.* «Será a nivel de Latinoamérica para delegados de todas nuestras provincias de la CLAPVI. Se realizará en Nazareth (casa de las HH. de la Presentación cerca a la Florida, Cund.) del 25 al 31 de enero». (Panqueva, Circ. N° 8, 14-12-75).

MADAGASCAR. Nous venons d'avoir la visite du Père Montagne que les confrères ont apprécié pour sa simplicité et la bonne retraite qu'il nous a prêchée. (Danjou)

CHILE. El P. Roberto Schwane ha sido confirmado Visitador de la Provincia para un tercer trienio el día 16 de diciembre.

COLOMBIA. *Curso de Pastoral Rural* en Villa Paúl del 18 al 24 de enero, al que están invitados prácticamente todos los cohermanos ya vinculados. Envié hace poco un boletín informativo al respecto. Espero comunicación de quienes deseen asistir. (Panqueva, Circ. N° 8)

SAF CENTRALIS (Midwest). *Asamblea informal.* In the agenda is a Provincial Meeting for the week after Easter. Probable days April 22-23.

The purpose of the meeting will be information and discussion of the Report of the Committee on Allocation of Resources.

This is not a Provincial Assembly. There will be no delegates as such. I would hope all Superiors, Pastors and other Administrators and Directors of our apostolates will come. All who can come are invited, hopefully more than one from larger houses.

The meeting will be held either in St. Louis or Perryville.

C. L. Parres, Provincial

SAF MERIDIONALIS (New Orleans). *Asamblea informal.* El P. Franz ha convocado una asamblea informal a la que están invitados todos los miembros de la provincia. Tendrá lugar el 16-17 de marzo en el Seminario de Houston. La agenda provisional es la siguiente: Respuesta de la provincia al programa trazado en el «Goals Booklet»; Formación; Comité de recursos (sugerencias a nuestros representantes); Formación continua; Programa de jubilación; Asuntos financieros; Otros tópicos. (The Vinc. Comm. Christ. 1975)

SAF ORIENTALIS. (Philadelphia) Los cohermanos de esta provincia han organizado entre ellos una colecta de su dinero personal para remediar el hambre en nuestras misiones. Con ocasión de la canonización de San Justino de Jacobis el P. McClain trajo

al P. General una buena cantidad, pero las aportaciones han continuado y la colecta suma en este momento 20.439 \$US.

MÉXICO. El día 6 de diciembre de 1975 falleció en Madrid el P. Elías Alduán, que había sido visitador de la provincia desde 1956 a 1962. Esperamos publicar en el futuro una semblanza del mismo.

VENEZUELA. *Programa 1976*. La necesidad de la vida de oración, junto con la prioridad de la promoción vocacional y la preparación de la Asamblea Provincial del año 1976, son los tres puntos que hace resaltar en su carta el P. Visitador. (B.I. n. 34)

INDIA. El día 12 de diciembre falleció en Madrid el P. Jesús Arbizu, que gastó 36 años de misionero en la India y fue 12 años Viceprovincial y Director Provincial de las Hijas de la Caridad.

PROV. ORIENTIS. La casa de formación — los apostólicos, 4 seminaristas y 6 estudiantes — han pasado de Fanar a Dahr-es-Sawan. Van a las clases a Antoura. Con la colaboración de la Facultad Teológica de Kaslick han podido continuar los estudios de teología. El colegio de Antoura presta un gran servicio a la población con 2.000 alumnos, la cuarta parte gratuitos. En la medida de las posibilidades ayudan a la gente en este momento de crisis llevando socorros, buscando y creando puestos de trabajo. Las casas de Damasco y Alejandría siguen sus trabajos con entusiasmo, pero siempre con dificultades. El estado ha prometido la indemnización de la casa destruida en el centro de Beyrouth, previo informe técnico. Ojalá la tregua que acaba de anunciarse sea la definitiva. (Jabre, 5.I.76)

FILIPINAS. El P. Benjamín Ortazón ha sido nombrado Visitador de la provincia de Filipinas el 16 de diciembre. Es el primer Visitador nativo. Tiene 44 años. Hizo la mayor parte de los estudios en las casas de formación de la antigua provincia de Madrid y siguió estudios superiores en la Universidad Católica de Washington. Ha estado dedicado a la formación del clero y a la formación de los nuestros. En la actualidad era Consejero Provincial.

CHINA. In recent weeks we have received letters or other information about *six* Daughters of Charity in China. We have been asked to provide subsidy to them. They are all old ladies and infirm, unable to live any community life. Four of these sisters are in the Shanghai area; two live in Kiangshi Province. I have asked Father O'Hara to write Mother Rogé in Paris the information we have received.

Thomas Cawley, C.M.
Hong Kong, 14.I.76

« There are 123 Chinese Jesuits, including 83 priests and 40 brothers, believed to be living in mainland China, according to the 'Yearbook of the Society of Jesus,' just published in Rome. The Yearbook said that during the Jesuits' General Congregation in Rome, which ended last March, a Chinese Jesuit in the West received a letter from his family in communist China after 10 years of silence. He learned that his aged mother was still alive and that his brother, also a Jesuit, received two weeks' leave from his 20-year prison term to visit his family. Two other Jesuits reportedly received similar leaves from prison. A spokesman at Jesuit headquarters in Rome said most Jesuits who were imprisoned received sentences of 20 years soon after the communist takeover in 1949, so they were scheduled to be released from prison by now. »

ORIGINS, NC Documentary Service
January 22, 1976
Vol. 5: No. 31, page 486

AUSTRIA. La provincia de Austria envió a la canonización de San Justino de Jacobis una nutrida representación. Con esta ocasión el Visitador, P. Treyer entregó al P. General a nombre de la provincia un donativo de 19.540 SA (chelines austríacos) para las misiones. Posteriormente han prometido otros 65.000 SA para la misión de Etiopía.

FRANCE. *50e Anniversaire de la mort de M. Portal*. 1976 est l'année du 50e anniversaire du retour au Père de M. Portal, Lazariste (19 juin 1926), et aussi du Cardinal Mercier (23 janvier 1926). Plusieurs réalisations ou manifestations marqueront la célébration de l'événement et souligneront l'actualité du P. Portal: Conférences, Expositions, Célébration Liturgique, Dossier spécial de la revue *Unité des Chrétiens*, etc. La célébration de cet anniversaire est organisée par l'Association pour l'Unité des Chrétiens.

PARIS-VIETNAM. En Dalat los PP. Alexis Hau y Gérard Du dirigen el grupo de 22 seminaristas, que dividen su tiempo entre la oración, el estudio y el trabajo en la huerta para subsistir. El P. Pierre Bau rige la parroquia de San Vicente, pero no tiene permiso para visitar a los montañeses que han quedado aislados. En Ho-Chi-Minh (Saïgon) hay otros 11 estudiantes, que siguen los cursos de primero de filosofía en el seminario y ocupan la casa destinada anteriormente a los huéspedes. El P. Roch Linh ha predicado un retiro a 32 Hijas de la Caridad. (BLF, n. 52, p. 40).

El P. Dethume, Berset y Gros, expulsados del Vietnam, estudian en este momento la posibilidad de ponerse a la disposición de la provincia de Indonesia.

TOULOUSE. *Programa 1976*. « Notre effort prioritaire, au cours de cette année, sera de provoquer et d'aider chaque communauté au « partage spirituel », à la prière « ensemble ». Le progrès que chacun fera sur ce point essentiel sera certainement une étape importante pour notre fidélité vincentienne et aussi notre unité ». (J. Morin, 10.I.76)

ALEMANIA. La provincia ha enviado al Superior General 10.000 DM para las misiones. Del 4 al 6 de enero han celebrado una Asamblea Provincial.

IRLANDA. *La Escuela Normal, St. Patrick's College, Drumcondra*, cumplió el año pasado su primer centenario (1875-1975) bajo la dirección de los Padres Vicentinos Irlandeses. Desde el 17 de abril de 1975 es Colegio Reconocido de la Universidad Nacional de Irlanda con facultad de conceder grados universitarios (B. Ed.). El año pasado tenía 700 alumnos y este año llega a 950.

SALAMANCA. La provincia acaba de elegir a su Visitador, P. José María López Maside, que ha sido confirmado por el Superior General el 14 de enero. Tiene 32 años y es con mucho el visitador más joven de toda la Congregación. Hizo sus estudios en nuestras casas de formación y la Teología en Pontificia Universidad de Salamanca, donde terminó Licenciado en Teología. En este momento era superior del Colegio de Marín y Consejero Provincial.

HOLANDA. La provincia de Holanda no solo tiene a sus hombres destacados en las misiones sino que les presta un sólido apoyo financiero. El aporte total de 1975 ha sido de HFL 309.-675,46 (2,65 florines = 1 \$US). Los destinatarios son la provincia de Fortaleza y la prelatura de Cametá (Brasil), la viceprovincia de Etiopía y el vicariato de Jimma, la provincia de Indonesia y la diócesis de Surabaya, y la misión de Taiwan. Esto va en forma de subvenciones, becas de estudios, seguros, gastos de viajes, etc.

ROMA. El P. Sylvestre ha comenzado la visita de esta provincia el día 13 de enero. El P. Miscia, Visitador, ha convocado a Roma para el 18 de febrero a todos los Superiores y Eónomos. El día 18 discutirán las relaciones financieras de las casas y el 19 se reunirán los superiores con el Visitador para estudiar la vida comunitaria.

REGIMEN CONGREGATIONIS
NOMINATIONES ET CONFIRMATIONES

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
Oct. 23			
RENOUARD, J.P.	<i>Superior</i>	<i>Berceau</i>	Tolosana
BENOIT, C.	<i>Superior</i>	<i>La Teppe</i>	Tolosana
BOUET, J.	<i>Superior</i>	<i>Périgueux</i>	Tolosana
SANNA, A.	<i>Cons. Prov.</i>		Taurinensis
SPILSKI, J.	<i>Cons. Prov.</i>		Nova Anglia SAF
Oct. 31			
MACHNIEWICZ, M.	<i>Cons. Prov.</i>		Curitibensis
Nov. 6			
CORCUERA, C.	<i>Superior</i>	<i>Zaragoza 1º</i>	Zaragoza
AGUSTÍN, M.	<i>Superior</i>	<i>Baracaldo 3º</i>	Zaragoza
NAVARRO, V.	<i>Superior</i>	<i>Pamplona 14º</i>	Zaragoza
AIZPURU, R.	<i>Superior</i>	<i>San Sebastián</i>	Zaragoza
Nov. 17			
HERNÁNDEZ, B.	<i>Superior</i>	<i>San Francisco de Marcoris</i>	Portoric.
ZURUTUZA, J.M.	<i>Superior</i>	<i>Mayaguez</i>	Portoric.
DYRA, J.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Los Angeles 4º</i>	SAF Occ.
Nov. 25			
GROETELAARS, J.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Ilobasco (Salv.)</i>	Amer. Centr.
SARASOLA, V.	<i>Sup. Prov.</i>		Argentina
SOBOTKA, J.	<i>Cons. Prov.</i>		SAF Nov. Ang.
GUTOWSKI, E.	<i>Cons. Prov.</i>		SAF Nov. Ang.
LACHOWSKI, J.	<i>Cons. Prov.</i>		SAF Nov. Ang.
MROWKA, C.	<i>Cons. Prov.</i>		SAF Nov. Ang.
SZPILSKI, J.	<i>Superior</i>	<i>Brooklyn 3º</i>	SAF Nov. Ang.
HLOND, W.	<i>Superior</i>	<i>New Haven</i>	SAF Nov. Ang.
KRZYTECZKO, G.	<i>Superior</i>	<i>Utica</i>	SAF Nov. Ang.
SOBOTKA, J.	<i>Superior</i>	<i>Whitstone</i>	SAF Nov. Ang.
Dec. 2			
FAGAN, T.	<i>Superior 2/3+1</i>	<i>Dublin 9º</i>	Hibernia
LANE, T.	<i>Superior 2/3+1</i>	<i>Dublin 6º</i>	Hibernia
SAVI, A.	<i>Superior</i>	<i>Zagarolo</i>	Romana
BARRY, R.	<i>Superior</i>	<i>Eastwood</i>	Australiae
CONLON, L.	<i>Superior</i>	<i>Malvern</i>	Australiae
SPILLANE, B.	<i>Superior</i>	<i>Bathurst</i>	Australiae
TAYLOR, W.	<i>Superior</i>	<i>Guildford-Medina</i>	Australiae

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
<i>Dec. 10</i>			
FINN, A.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Natovi</i>	Australiae
MAGENTIE, R.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Palaiseau- Villebon 12^o</i>	Paris
LIGNIE, G.	<i>Superior</i>	<i>Paris 1^o</i>	Paris
O'BRIEN, P.O.	<i>Superior</i>	<i>Chicago 3^o</i>	SAF Occ. Cent.
<i>Dec. 16</i>			
CRUZ, J.	<i>Cons. Prov.</i>		Portugal
AGUIAR, M.	<i>Cons. Prov.</i>		Portugal
MOREIRA, D.M.	<i>Cons. Prov.</i>		Portugal
BARBOSA, M.T.	<i>Cons. Prov.</i>		Portugal
SEVIVAS, J.D.R.	<i>Superior</i>	<i>Braga</i>	Portugal
MORAIS, M.M.	<i>Superior</i>	<i>Felgueiras 5^o</i>	Portugal
		<i>S. Teresinha</i>	
		<i>Felgueiras 4^o</i>	Portugal
		<i>S. Quiteria</i>	
FREITAS, A.C.	<i>Superior</i>		Portugal
ATALLAH, M.	<i>Cons. Sup. 3/3</i>		Orientis
MOUSSALI, A.	<i>Cons. Sup. 3/3</i>		Orientis
DOUAHAY, A.	<i>Cons. Prov.</i>		Orientis
SCHWANE, R.	<i>Sup. Prov. 3/3</i>		Chiliensis
ORTAZÓN, B.	<i>Sup. Prov.</i>		Philippinarum
GIMARINO, M.	<i>Superior</i>	<i>Cadlan</i>	Philippinarum
<i>Dec. 22</i>			
PERUGAGHI, S.	<i>Superior 2/3</i>	<i>Ibarra</i>	Aequatoriana
CEVALLOS, L.A.	<i>Superior</i>	<i>Conocoto</i>	Aequatoriana
MARTÍNEZ, G.	<i>Superior 3/3</i>	<i>Quito 5^o</i>	Aequatoriana
VÁSQUEZ, L.O.	<i>Cons. Prov. 2/3</i>		Aequatoriana
MARTÍNEZ, G.	<i>Cons. Prov.</i>		Aequatoriana
MONTALVO, H.	<i>Cons. Prov.</i>		Aequatoriana
<i>Dec. 29</i>			
CONFORTI, R.	<i>Cons. Prov.</i>	<i>Cariaco</i>	Argentina
RIGAZIO, A.	<i>Cons. Prov.</i>		Argentina
MASCINA, J.	<i>Cons. Prov.</i>		Argentina
RIASOL, D.	<i>Cons. Prov.</i>		Argentina

DEFUNCTI CONGREGATIONIS MISSIONIS

Nov. 1975 - Jan. 1976

N.	NOMEN	Condicio	Dies ob.	Domus	Aet.	Voc.
68	HARMSSEN Bernardo	Sacerdos	10-11-75	<i>Sao Luis</i>	62	42
69	KALEZNY Stanislaw	Sacerdos	20-11-75	<i>Cracow</i>	77	58
70	LÓPEZ GONZÁLEZ F.	Sacerdos	1-11-75	<i>Madrid</i>	74	42
71	GIANSANTI Giacomo	Sacerdos	25-11-75	<i>Roma</i>	53	36
72	RAETS Jan	Sacerdos	18-11-75	<i>Surabaya</i> 1º	52	33
73	RAMÓN y TORNERO J.	Sacerdos	11-17-75	<i>Bogotá</i>	78	34
74	KARREGAT Jao	Sacerdos	11-25-75	<i>Funchal</i>	77	58
75	NEGREIROS Luiz G.	Sacerdos	7-12-75	<i>Belo Horizonte</i> 5º	71	53
76	CAHILL Thomas	Sacerdos	15-12-75	<i>Chicago</i> 3º	75	58
77	ALDUÁN Elías	Sacerdos	6-12-75	<i>México</i> 1º	73	57
78	ARBIZU Jesús	Sacerdos	12-12-75	<i>Madrid</i> 1º	66	50
79	BLANCO Ignacio	Frater	16-12-75	<i>Madrid</i> 1º	68	37
80	CID Benigno	Sacerdos	17-12-75	<i>Madrid</i> 12º	86	67
81	KEENAN Philip	Sacerdos	28-12-75	<i>Southport</i> 8º	70	51

1976

1	DE WITT Allan J.	Sacerdos	8- 1-76	<i>Chicago</i> 3º	67	41
2	BRYG Thomas J.	Scholast.	11- 1-76	<i>Perryville</i>	19	1
3	NELSON John T.	Sacerdos	11- 1-76	<i>Jamaica</i> 10º	50	29
4	PELÁEZ Julio	Sacerdos	16- 1-76	<i>Ponce</i> 7º	63	44
5	GONZÁLEZ Victorino	Sacerdos	22- 1-76	<i>Valdemovo</i>	75	59

BIBLIOGRAPHIA

NASZA PRZESZŁOŚĆ. *Studia z dziejów Kościoła i kultury katolickiej w Polsce*. Redaktor: KS. ALFONS SCHLETZ, C.M. XLIII. Kraków 1975.

...GING AUF UND BRACHTE HUNDERT-FÄLTIGE FRUCHT... *Justinus de Jacobis 1800-1860*. Es un primoroso folleto, publicado por los Padres Vicentinos de Austria con ocasión de la canonización de San Justino de Jacobis. Contiene una breve vida del Santo y una descripción con mapas y estadísticas de las Misiones Vicentinas de Etiopía. El interés despertado en el país se ha traducido en una hermosa colecta a favor de esta misiones.

D.F. BOURKE, C.M. *St. Justin De Jacobis, C.M. Hero of Ethiopia*. Es otro folleto de 32 páginas difundido especialmente por los cohermanos de Australia para dar a conocer el Santo entre los fieles.

MILTON MACHNIEWICZ y XISTO P. BOBATO. *O homem de capa preta*. Editora Gráfica Vicentina Ltda. Curitiba (PR) 1975 (pp. 104).

Todo a Congregação está tendo conhecimento do admirável trabalho de promoção vocacional e de uma atualizada formação dos seus seminaristas, realizado pelos Lazaristas da Província de Curitiba, no Brasil. Formou-se, aos poucos, a consciência de uma responsabilidade comum de todos os coirmãos, em obra tão importante e urgente naquele país, e os Seminaristas mesmos, orientados para uma justa apreciação do ministério sacerdotal, participam ativamente nesse trabalho, fazendo-se eles os primeiros arautos da vocação ao Sacerdócio.

«O HOMEN DE CAPA PRETA», um livro de 104 páginas, publicado pela Gráfica Vicentina de Curitiba, se apresenta na linha dessa promoção. Seus autores explicam, assim, o porquê da obra: «Muitos se sentem chamados para uma missão importante e, se não a seguem, é muitas vezes porque desconhecem os grandes exemplos. Para fazer uma grande aventura, é preciso conhecer «O HOMEM DE CAPA PRETA». O Homem de Capa Preta tinha diante de si um grande ideal, e entendeu que devia segui-lo, por isso tornou-se um dos grandes exemplos».

Realmente, o livro é a história de um «herói», a apresentação de uns tópicos da vida extraordinária de São Vicente de Paulo. Escrita para adolescentes. Os capítulos são curtos, os títulos sugestivos, o estilo agradável, a linguagem perfeitamente adaptada àqueles a quem se destina. Tem muito para ser um bom instrumento de promoção vocacional. V.Z.

VITA DI CIPRIANO, VITA DI AMBROGIO, VITA DI AGOSTINO. Introduzione di CHRISTINE MOHRMANN. Testo critico e commento a cura di A.A.R. BASTIAENSEN. Traduzioni di LUCA CANALI e CARLO CATENA. Fondazione Lorenzo Valla. Arnoldo Mondadori Editore. Coll. Vite dei Santi, Vol. III. 1975 (pp. LXIII-465).

VITA DI MARTINO, VITA DI ILARIONE, IN MEMORIA DI PAOLA. Introduzione di CHRISTINE MOHRMANN. Testo critico e commento a cura di A.A.R. BASTIAENSEN e JAN W. SMIT. Traduzioni di LUCA CANALI e

CLAUDIO MORESCHINI. Fondazione Lorenzo Valla. Arnoldo Mondadori Editore. Coll. Vite dei Santi. Vol. IV. 1975 (pp. LXI-383).

Aux volumes 3 et 4 de la Collection *Vita dei Santi*, publiée par la maison Mondadori en Italie, a collaboré notre Confrère Antoine Bastiaensen, chargé de cours de latin chrétien à l'Université Catholique de Nimègue aux Pays-Bas.

Le volume 3, introduit par Christine Mohrmann, bien connue pour ses travaux dans le domaine patristique, contient la *Vita Cypriani*, écrite par Pontius peu après le martyre de St. Cyprien de Carthage aux environs de l'an 260, la *Vita Ambrosii*, écrite par Paulin de Milan vers 420 et la *Vita Augustini*, écrite par Possidius de Calama aux environs de 435.

Dans le volume 4, introduit également par Christine Mohrmann et contenant la *Vita Martini* de Sulpice Sévère et la *Vita Hilarionis* et l'*In memoriam* de Paula, écrits par St. Jérôme, la *Vita Hilarionis* est de la main de notre Confrère. Pour ces quatre *Vitae* il a procuré un texte latin critique, écrit un commentaire et surveillé la traduction italienne du texte latin.

Ce travail pourrait susciter l'intérêt non seulement des spécialistes, mais aussi de tous ceux qui s'intéressent aux origines de la vie chrétienne. Ce n'est certes pas oeuvres inutile que de faire la connaissance des idées dont s'inspirent les anciens biographes et de voir comment ils nous présentent ces hommes qu'ils ont eux-mêmes connus, ces figures de premier ordre qu'ont été St. Cyprien, St. Ambroise et St. Augustin.

Le 14 janvier 1976, dans une audience privée, où étaient présents Christine Mohrmann, la direction des Editions Mondadori et notre Confrère, les quatre volumes de la Collection ont été présentés au Pape. Le Saint-Père s'est visiblement intéressé à la Collection et il a félicité la direction et les auteurs du travail accompli. L'audience a été marquée par la délicatesse charmante de Sa Sainteté Paul VI.

GEORG WITZEL, C.M. ... *er sah die Not und half*. *Vinzenz von Paul - Vater der Armen und Aussenseiter*. Fulda 1975 (pp. 112).

Il « *Vincenzo de' Paoli* » di G. Witzel: *un libro diverso in un mondo diverso — una nuova chiave di lettura del pensiero vincenziano per la Germania delle « Offenen Tür »*.

Chi scrive, anche oggi, di M. Vincent si trova coinvolto dall'avventura della sua carità. E' per questo forse che Georg Witzel ha scritto un nuovo libro su un santo così popolare, ma pure così sorprendente, qual è Vincenzo de' Paoli. L'opera, uscita solo in tedesco finora — il cui titolo originale è: *Er sah die Not und half, Vincenz von Paul Vater der Armen und Aussenseiter*, Fulda 1975, p. 112 — gode già di una discreta pubblicità. E aderisce, diciamo pure, a una storia vincenziana più umile e più vera contro le tante, romanzate e oratorie. Il Witzel ci ha dato un libro di grande attualità. E le ragioni sono espresse verso la fine dell'opera, sotto la forma di una intervista tra autore e lettore. Ciò costituisce la chiave di lettura di tutta la ricerca e la riflessione del Witzel. Egli non ha voluto fare uno dei tanti libri, devoti o sentimentali, o addirittura epici, sul santo della carità. Per dir meglio, l'autore lancia

un allarme, comunica una esperienza, diffonde una informazione d'attualità sul santo, per ricordare che la carità non esiste in schede, o in astratti cliché, ma in situazioni concrete e sempre nuove. E pertanto i compiti della carità o si chiamano attuali o non sono affatto.

Ho incontrato Georg Witzel lo scorso settembre, a Parigi. Gli ho posto pertanto alcune domande.

Vi sono, come sappiamo, molte biografie su M. Vincent. Ma ho l'impressione che il suo libro si impone per una precisa originalità e va diversamente collocato. Potrebbe spiegarci perché?

Prima di parlare del mio libro, devo parlare di me, cioè del mio lavoro. Il libro non è come i tanti libri su M. Vincent, come sappiamo, ma è fuori dell'usuale. Vivo a contatto coi poveri, coi baraccati e drogati e l'esperienza di M. Vincent mi è servita non tanto per ciò che egli ha fatto nel suo tempo, ma per come l'ha fatto, cioè per il suo spirito e per tutto ciò che essa richiama. Via via io racconto la mia esperienza, sia a livello parrocchiale — lavoro infatti in una parrocchia di Colonia — sia a livello sociale, tra i giovani fino ai 21 anni e tra i ragazzi (pag. 11). L'occasione per scrivere il libro mi è stata offerta da uno studio teologico: « *Il servizio dei poveri nella vita di S. Vincenzo* ». Il superiore di una comunità religiosa di Strasburgo mi ha chiesto come fare per conoscere lo spirito di S. Vincenzo. Così ho maturato il mio proposito di scrivere come S. Vincenzo è venuto a contatto coi poveri (pagg. 25-33). L'intervista messa alla fine del libro dichiara la stessa cosa. Ma il libro non è una biografia (pag. 12).

Lei pensa che siano attuali i metodi usati da M. Vincent verso i poveri? E inoltre, lei ha da dichiarare qualche nuova scoperta?

Non ci sono ricette per andare ai poveri, come si fa quando si va al medico. La mia fortuna è stata che prima di essere prete mi sono trovato tra poveri. E l'esperienza che ho potuto fare mi ha rivelato molte lacune. Ho cercato di darmi delle ragioni, di spiegare le tante e le molte situazioni e quasi senza accorgermene mi sono orientato verso M. Vincent. Lo studio teologico, di cui dicevo sopra, è stato il mio primo lavoro scientifico. Lì ho riportato ben 997 citazioni degli scritti vincenziani. In questo mio ultimo libro ho voluto fare invece opera molto pratica, perché chiunque avvicini M. Vincent resta colpito da uno spirito organizzativo eccezionale. Dunque non basta andare al povero, ma bisogna organizzarsi, come fece S. Vincenzo tramite le Figlie della Carità, le Visitatrici dei poveri (= Dame della Carità), i Missionari ecc. Anche io ho cercato e cerco di organizzare il mio lavoro. Infatti...

Mi scusi, vuole precisarci la situazione della città di Strasburgo? Ci sono molti poveri là? e come vi organizzate?

Per rispondere a ciò, mi basta sviluppare quanto dicevo prima. Apparentemente, si potrebbe dire che la nostra esperienza è nuova; e la possiamo definire una scoperta in tema di poveri. Penso che il metodo vincenziano si presta a essere sempre attuale. Per noi, lo è certamente. Spiego come. Il fenomeno dei poveri si è rivelato a Strasburgo circa

100 anni fa, in modo nevralgico. Sei Suore hanno voluto formarsi a Rue du Bac; tornate a Strasburgo hanno avuto successo. Io stesso ho collaborato alla organizzazione « *Offenen Tür* » (= Porte Aperte), che è per tutti, cristiani e non. Qui mi sono trovato, solo, come sacerdote. Gli altri sono tutti laici. E M. Vincent ha lavorato coi laici del suo tempo, è stato si può dire il primo in questo. Così, io ho impiegato tutto il mio tempo tra i poveri, pur facendo il professore di religione. Colonia inoltre segna la mia esperienza con gli Italiani: ho avuto cura dei fanciulli, i cui genitori erano fuori per lavoro. E' bastato che essi si rivolgessero alle *Offenen Tür* e i loro desideri sono stati soddisfatti.

Molti libri su M. Vincent parlano della carità. Lei cosa può dirci a questo riguardo?

No, non ci sono libri di questo genere in Germania. E quello che c'è, è molto poco e molto comune. Abbiamo sentito il giudizio del nostro amico Gerard Van Winsen su Elisabeth Heck, che ha pubblicato recentemente un libro: *Viele reden Vincenz wirkt* (Verlag, Solothurn 1975?, p. 112). Ci vuole di più, ne sono convinto! Anche Hunermann non ci soddisfa: il suo *Vincenz von Paul - Der Wachter von Saint Lazare* (1960) è condotto in forma romanzata. La Televisione tedesca mi ha chiesto per spiegare e illustrare la situazione degli Italiani in Germania. Le « *Offenen Tür* » sono finite, oggi. Cioè è finito quel tipo di organizzazione che aveva come fine la cura degli italiani. Ma altre forme nascono. Ho organizzato per es. una buona comunità dei giovani, tramite la quale continuo, anche meglio, l'opera di « *Porte Aperte* ».

G. L. COLUCCIA

VINCENTIANA ephemeris Vincentianis tantum sodalibus reservata, de
mandato prodit Rev.mi Superioris Generalis. Romae, die 1 Januarii 1976
P. HENZMANN, C. M., *Secr. Gen.*

Director ac sponsor: P. Giuseppe TAMAGNONE C.M.
Autorizzazione del Tribunale di Roma del 5 dicembre 1974 N. 15706
SO.GRA.RO. - Via Ignazio Pettinengo 39 - 00159 Roma - Tel. 43.45.41/2/3/4

<i>G. L. Coluccia</i> . Entretien avec Henny Bomers, Président de la Commission Préparatoire 1980 . . .	69
<i>Grupo Internacional de Estudios Vicencianos</i> (GIEV)	72
<i>SAF</i> . Meeting of the Vincentian Provincials of the United States	73
<i>SAF. Prov. of the Midwest</i> . Card. Carberry affiliated with the Vincentians	75
<i>SAF. Prov. Orientalis</i> . Superiors Meeting in Albany	75
<i>Ireland</i> . Our First Centenarian	77
<i>Yugoslavie</i> . Vin nouveau dans vieilles outres . . .	80
<i>Notitiae breves</i> . CLAPVI. Madagascar. Chile. Colombia. SAF Centralis. SAF Meridionalis. SAF Orientalis. México. Venezuela. India. Orient. Filipinas. China. Austria. France. Paris-Vietnam. Toulouse. Alemania. Irlanda. Salamanca. Holanda. Roma . . .	83
REGIMEN C.M.	87
DEFUNCTI C.M.	89
BIBLIOGRAPHIA	90

VSLPER. 255.77005 V775
v.20 no.1-2 1976

Vincentiana.

D
LI

DEPAUL UNIVERSITY LIBRARY



3 0511 00891 8328

000000, 12 00001